



قال النبی المہدی لابن سبک

اگر خداوند کند صاحب ایمانی ساسی شیخ محمد یقوب صاحب مصمم مطبع نظامی

مکتب قاری و صاحب  
راغب بن محمد یقوب  
مکتب قاری و صاحب  
راغب بن محمد یقوب  
مکتب قاری و صاحب  
راغب بن محمد یقوب  
مکتب قاری و صاحب  
راغب بن محمد یقوب

در دفع و هم دو سو کس بود شش سال آن حضرت از اثر مینا بن عباس

در مطبع اسدی طبع شد

الطبعة  
الاولی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حامداً و مصلياً

مَا قُلْكُمْ حَسْبُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى

زید قاتل اور مقتدا سکا ہو کہ چھ خاتم النبیین مثل انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چھ ہوں  
 زمین پر سکا اس طبقہ اول کے موجود و متحقق ہیں اور خدا اور اس استدلال کرتا ہو  
 اسکا قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ سَبْعَ أَرْضِينَ فِي**  
**كُلِّ أَرْضٍ دَمْرٌ كَأَدَمَ وَأَوْفَجَ لَوْ خَلَقُوا بَرَاهِيمًا كَبْرَاهِيمًا وَعَلَى كَعْنَسَكُمَا كَعْنَسَكُمَا**  
 اخراج کیا اس حدیث لعابن جریر نے اور ہرقی نے شعب الایمان میں اور عاکم نے مستدرک  
 میں اور صحیح کہا اور ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں اور جلال الدین  
 سیوطی نے درخت الثور میں اور تفسیر منطری اور روح البیان اور کمال الدین شیعہ جلالین میں بھی  
 ہو محبت آہ اللہ الذی خلق سبیلک سبیلک لا تدری ان لا یدری ان لا یدری ان لا یدری  
 شخص نے صحت اس حدیث میں کلام کیا ہو وہ سب وجوہ باطل ہیں اور نا تمام اور یہ حدیث

سبب تحقیق پیدا  
 کہ خدا سب  
 زمین ہر ایک  
 زمین میں ایک  
 آدم پر مثل جوار  
 آدم کے ایک  
 فی مثل فی جوار  
 اور ایک ایک  
 مثلاً باریک  
 اور ایک ایک

شعب الثور  
 اسکی  
 شیعہ جلالین  
 ۴۴  
 میں نے  
 صاحبان  
 اور زمین  
 شیعہ جلالین

اگرچہ موقوف ہو لاکر چلے مرفوع ہو اور عوام یہ کہہ کر کہیں شک اللہ و خاتہ  
التبتین کی مختص ہو یعنی حکم ختم نبوت کا ساتھ اس عالم موجود طبقہ زمین اول کے  
مستقیم و مختص ہو اور خبر احاد سے تخصیص یہ جائز ہو گا ہو المقرر فی الاصول فقط پس تو  
و عقیدہ زید کا صحیح اور صحیح مطابق مذہب اہل سنت و جماعت ہے یا نہیں بیوقوف تو جبرہ  
هو العلم

الحمد لله وحده والصلاة على من لا نبي بعده اما بعد اهل بصيرة و ارباب  
طهرت پر غمی و مستتر نہیں کہ یہ عقیدہ و قول زید کا فاسد اور غلط خلاف جمہور علی مسلمین اور  
استاذ خیر سبیل المؤمنین ہے کسی غیر محدث بلکہ رواہ و مخرجین حدیث مذکور نے بھی  
استناد و استخراج عقیدہ مذکورہ کا اثر ابن عباس مذکور سے نہیں کیا اور حکم آمد کہ یہ  
والکون منک الله و خاتہ التبتین کو مختص و مقید اس عالم موجود زمین اول کی  
نہیں بلکہ اہل ایمان و علی علیہ السلام اور اس سند لال عقیدہ مذکورہ کا قول ابن  
عباس مذکور سے مخدوش و مردود ہے جو چند وجوہ اول مخرجین اثر مذکور طبقہ ثالثہ و رابعہ  
ہیں صحیح سندیں اس لئے کہ ان میں اور موجود و اہل طبقہ ثالثہ و رابعہ قابل احتجاج نہیں خصوصاً اختلاف  
میں کیا ہو التبت فی الاصول خاتہ التبتین جناب الامامہ عبدالغفر صاحب دوسری ج نے رسالہ اصول  
حدیث میں تفسیر ابن جریر و تہذیب کا حکم و طبقہ رابعہ میں داخل کیا اور تحریر فرمایا طبقہ رابعہ کا طریقہ نام  
و نشان آہنا و قرون سابقہ معلوم ہو و متاخرین آثار روایت کردہ اندلس حال آہنا  
از روشن خالی نیست یا سلف تفحص کردند و آہنا اصل میں غلط تا مشغول بروایت آہنا

لے اور لیکن  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
میں سے نہیں  
میں سے نہیں  
میں سے نہیں  
میں سے نہیں  
میں سے نہیں  
میں سے نہیں  
میں سے نہیں

[illegible]

ہرگز نہ ہو کہ اس  
 لازم کی صحت  
 سند صورت سے  
 حجت من قدر  
 کے جسما کشور  
 کی نزدیک بل  
 حدیث ساری  
 کے صحیح و صحیح  
 سند خود میں  
 شدہ و زور و عظمت  
 جامع صحت  
 ہونی اور  
 مثال کے  
 بہت تو شاید  
 معصیت سے  
 اور کہا کہ  
 یہ حدیث اگر  
 نقل کی گئی  
 معمول ہے  
 نہ ضرر ابن  
 عباس

اخذ کیا بعد ازاں اس کے پاس تک پہنچا وقت احمد بن اسلم نے اسے اپنے اثر مذکور صغیرت ہی اور  
 کمالین جاسٹین جلالین میں لکھا کہ ابن کثیر نے بعد اسکے نسبت کرنیکی طرف ابن جریر کے  
 اگر صحیح ہو نقل اسکی حضرت ابن عباس سے تو معمول ہو اس پر کہ لیا ہو اسکو اسر ایللیات  
 سے اور یہ اور مانند اسکے جب تک کہ نہ جو بجایوے ساتھ اس کے اور صحیح ہو  
 اسکی طرف محصوم کے پس مردود ہو اس کے قابل پر اور ایسا ہی ملا علی قاری نے  
 لکھا ہے رسالہ موضوعات میں ہذا خلاصہ مافی الافادات الصمدیۃ میں ثناء  
 التفصیل فلیرجع الیہا پس قول ابن کثیر سے صاف ظاہر ہے کہ یہ تقدیر صحت یہ روا  
 مرفوع اور حکم مرفوع میں نہیں کمالیخے علی الماہر جو تھے حضرت علامہ قسطلانی نے  
 فرمایا و علی تقدیر ثبوتہ یحتمل ان یکون المعنی ثم من یقینہ فی یہ مستحکم بخلاف  
 الاسماء هم رسل الرسل الذین یبلغون الحج عن انبیاء اللہ ویسھی کل  
 منهم باسم النبی الذی یبلغ عنہ انتھے اور نزل اس کے حضرت جلال الدین سیوطی  
 نے افادہ فرمایا کے استقریاضاً فرمایا و یجئذ کان لنبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 رسول من الحج اسمہ کاسیہ ولعل المراد اسمہ المنتمی پس اس صورت میں  
 سولے مشارکت اسمے کے کوئی مماثلت معنوی روایت مذکور میں ثابت نہ ہوئی بلکہ جو  
 بعض روایات میں وہ محمد کچھ کہ مروی ہو وہ یوید و مقرر اس مراد و بیان کا ہے یا جو  
 یہ تقدیر فرض تسلیم صحت و غیر مادل ہونے روایت مذکورہ کے مطلق نہایت  
 ثابت ہوگی نہ مماثلت مطلقاً اس واسطے کہ تشبیہ میں فقط وجہ تشبیہ مشترک بیان

اخذ کیا بعد ازاں اس کے یا شک ہو وقت احمد بن اسحاق نے اس کے نزدیکی میں پہنچا اور  
 کہا میں جانتا ہوں کہ آپ نے کہا کہ آپ نے کہا کہ آپ نے کہا کہ آپ نے کہا کہ آپ نے کہا کہ  
 اگر صحیح ہو تو اس کی حضرت ابن عباس سے تو مسمول ہو آپ کہ لیا ہو اس کو اس اہلیات  
 سے اور یہ اور مانند اس کے جب تک کہ نہ خبر دیا جائے ساتھ اس کے اور صحیح ہو  
 اس کی طرف معصوم کے یہی مردود ہو اس کے قائل پر اور ایسا ہی ملا علی قاری نے  
 لکھا ہے رسالہ موضوعات میں ہذا خلاصہ مافی الافادات الصمدیۃ من ثناء  
 النفیض فیلہ ج ابیہا پس قول ابن اثیر سے صاف ظاہر ہو کہ یہ تقدیر صحت یہ روا  
 مرفوع اور حکم مرفوع میں نہیں کہا لایفہ علی الماہر جو تھے حضرت علامہ قسطلانی نے  
 فرمایا و علی تقدیر یثبتہ بحیل ان یتکون المعنی ثم من یقینہ یہ مسکتی بخذ  
 الاکماء ہم رسل الرسل الذین یبلغون الحج عن انبیاء اللہ ویسعی کل  
 منہم باسم النبی الذی یبلغ عنہ اتھے اور نزل اسی کے حضرت جلال الدین سیوطی  
 نے افادہ فرمایا کے استقریضہ اذ کیا وحید کا لفظ لیس کا صلی اللہ علیہ وسلم  
 رسول من الحج اسمہ کاسمہ ولعل المراد اسمہ المنہو پس اس معصوم میں  
 سولے مشارکت اسمے کے کوئی مماثلت معنوی روایت مذکور میں ثابت نہ ہوئی بلکہ جو  
 بعض روایات میں و محمد کلمہ مروی ہو وہ یوید و مقرر اس مراد و بیان کا ہے جو  
 یہ تقدیر فرض تسلیم صحت و غیر مادل ہونے روایت مذکورہ کے مطلق مماثلت  
 ثابت ہوگی نہ مماثلت مطلقہ اس واسطے کہ تشبیہ میں فقط وجہ تشبیہ مشترک بیان

مشبہ و شبہ بہ چاہیے نہ جمیع مناسبات خصوصاً صفات مختصہ جو قابل نقد و اشتراک ہیں  
 الاثنین نہوں کہ ہوا الظاہ اور مطلق مذلت کا کسی کو انکار نہیں بشریت و لوازم بشریت  
 میں اور افراد بشر ان میں کے بھی بحکم آیہ کریمہ قل لا اثمنا انما بشر مثلکم مگر مثل انحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے ہیں اس روایت سے مماثلت ختم نبوت میں کو نہ ثابت ہوئی نہ  
 مواز یا ان مثلیت اخلاق حمیدہ یا تہلیخ احکام بوجہ اکمل ہدایت تمام وغیرہ میں ہونا مطلوب  
 غیر ثابت و الثابت غیر مطلوب محضی وہ شبہ میں روایت یعنی نبی کتبیت کہ میں شائع اور کسی  
 راوی و محدث نے بیان نہیں کی پس مراد اس تشبیہ ختم نبوت میں مقرر کرنا اپنی رائے  
 سے خلاف نص آئی و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین معارضہ قرآن بالاکراہ اور کسی  
 مفسر آیہ کریمہ یوصوفہ کو مختص و مقید بدلائل روایت مذکور نہیں لکھا بلکہ روادہ و مخبرین  
 مذکور نے یعنی حضرت ابن عباس نے تفسیر عباسی میں اور مولانا جلال الدین سیوطی ح ۲  
 تفسیر درمنثور میں بھی آیہ مکرمہ مذکورہ کو مختص بر روایت مسطورہ نہیں لکھا پس آیہ یوصوفہ کو  
 مقید و مختص کہنا تفسیر قرآن بالراسے اور داخل ہونا عید میں قال فی القرآن برالہ  
 الحدیث میں ہو ساقوتین ثبوت ختم نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آیہ کریمہ  
 و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین قطعی الدلالت ہو اور در صورت اسکے عام  
 مخصوص بعض ہونے کے قطعی الدلالت ہوگی کما ہو لہقرنی الاصول اور انکار ماثبت  
 بال دلائل لظنیہ کفر نہیں ہوتا پس معاذ اللہ انکار ختم نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 باعتبار اس طبقہ میں اول کے بھی کفر نہ ہوگا اور یہ خلاف جمہور علماء مسلمین ہر بلکہ

یہ شبہ ثابت نہیں  
 انجمن قرآن و حدیث

خلاف عقیدہ زید بھی ہوگا آنحضرتؐ روایت و تخریج میں روایت مذکورہ کا بھی عقیدہ ہو چکا  
چند خاتم النبیین مثل آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم منقول مروی نہیں ہیں آدمی فعلیہ  
البیان پسند و البرہان آور مطلق روایت و نقل سے لازم نہیں کہ راوی و مخرج کا  
مذہب و اعتقاد بھی موافق اوس روایت کے ہو گا ہو لفظہ علی اہل ہذا الفہم پس  
ظاہر ہو کہ اس حدیث سے یہ احتمال مذکور نہ ہوا اور سورفہم جو نوین تخصیص من م  
آیات بخبر واحد بقول بعض علماء اگرچہ جائز ہو لکن یہ جواز اوس جائز جہان آیہ وحد  
مرفوع صحیح متعارض ہوں اور متعارض فہم میں ایسا نہیں بلکہ ہر ایک کے واسطے عمل صحیح  
علیہ ہو گا سر و شمولین بفضل الحال اگر روایت مذکورہ میں مماثلت غم نبوت میں  
مراد لیاوے جب بھی مدعیان زید کا ثابت نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ روایت مذکورہ آیہ  
دلالت عین کرتی کہ وجود نبی مماثل مفروض وقت وجود یا بعد وجود آنحضرتؐ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ہو مگر وجاہت ہو کہ وجود مماثل مفروض قبل وجود کرامت ہو و جناب شفیع  
الامم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو اور وہ نبی مماثل مفروض خاتم الانبیاء انسانی اوس  
سلسلہ انبیای زمین خاص کا ہو فقط اور ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ختم  
حقیقی جس سلسلہ انبیای ارضیین ہوں پس وہ نبی مفروض خاتم النبیین مثل آنحضرتؐ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا اور مماثلت و تشبیہ میں ہر قدر مشارکت و صفی بین الانہیں  
کفایت کرتی ہو اگرچہ ایک میں بطور حقیقت ہو اور دوسرے میں بطریق مجاز کمالا  
علی اللہ فی کلک عشتہ کا لیلۃ ہذا لعل اللہ محمدت بعد ذلک خاتم

خاتم النبیین  
صلی اللہ علیہ وسلم



پس جو چہ خاتم النبیین مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قول تھا وہ غیر معصوم سے  
 جس میں محدثین نے استقد کلام کیا ہو خلاف معصوم نص قرآنی سمجھنا اور پھر  
 کہنا کمال نادانی اور وسوسہ شیطانی ہے قول واعتقاد وجود دوسرے خاتم الانبیاء  
 کا مستلزم انکار ختم نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انکار آیہ کریمہ  
 مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رَّبِّ جَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ ہوا اور  
 انکار آیہ تسلیم کنذیب خدائے تعالیٰ ہوا اور کنذیب خدا تعالیٰ بلاشبہ کفر ہوا عا دنا  
 النَّاسِ مِیْرَ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ الَّذِیْ یُؤْوِسُ فِیْ صُدُورِ النَّاسِ  
 مِنَ الْغِبَةِ وَالنَّاسِ هَذَا مَا اسْتَنْیٰ فِی الْاَنْجُوْبِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْظُّوْرِ  
 وَعِنْدَهُ اُمُّ الْکِتَابِ اِلَیْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَلٰٓئِکَةُ حُرٌّ الْعَبْدُ الْخَاطِی الرَّاجِی الرَّحْمٰةِ  
 الْغَزِیْرِ السَّارِ الْمُنُوْبِ سَلِّمْ حَیْہَ النَّبِیِّ الْخَیْرِ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الْغَفَّارِ غُفْرَ اللّٰهِ ذُنُوْبُ الصَّغٰرِ وَالْکُبٰرِ

ہو المصوب

محمد عابدی

آفرین باد مجیب صاحب سے صاحب کو کہ باری و نقوض خدا شک اقیہ است لال زید کو کہ مرد  
 و باطل کر دیا الحق نامبر و جو قائل مقتد ہوا ہو تحقق و وجود چہ خاتم النبیین مثل آنحضرت  
 علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والتیمہ کا فقد بجاء ظلم و زور واد و مازاد اہل ایمان الا  
 نفور واد و اسد سجانہ اعلم بالصواب الیہ المرجع والمآب حررہ العبد الخامل محمد عادل

محمد عادل

مقیم کانپور

ہو انجیر جو کچھ کہ مجیب مصیب نے اس سوال کے جواب میں تحریر فرمایا وہ درست اور

صلح وحق وضع اور صریح ہو وگلا ضیق القراطیس کا ملائت کما اطلال فضلاء  
الناس ولا ریتک ایھا الطالب الراغب من لطائف التحقيق عجباً ولا تجد  
سبیلک فی بحار التدقیق سبباً ولكن فیما سر و سر کفایة للمستدرشدین  
وهذا لایة للجاهلین فی الله یمکن من یشأ الی صراط مستقیم وهو کمال شیخ علی  
حرر بینه واما لک بلسان العبد المسکین احقر العالمین بن لعابدين قاضی  
حال بحوال الصلح الله اعانہ وانجأ ماله

وہو العابدین  
عبد القادر

ہو انجیر وہو انزل للفقہ علی تقدیر الصیحة بحمل تلامیہ اولہ العبد المصیب کان  
وقوع الحال بالغير محال استحالة وقوع المحال  
بالذات المقتصر بحمل الله محمد سید عبد الله

محمد  
سید  
عبد الله بن المظفر

مفتی حال بذلک بھی پال عفو عنہ

ہو الغفور حدیث ان الله خلق ستم ارضی الخ از روی تحقیق موقوف بر  
ابن عباس رضی اللہ عنہ شاذ لم یمن معول الاستادست واز انجا کہ موقوف مطلقاً نہ مہجور  
اہل حدیث در باب تفسیر کتاب اللہ جز شان نزول آیہ حجت نیست پس شاذ و معول القبول  
چہ رسد و بیہوت عقائدین اسلام کما الثانی فی تفسیر الصحابی موقوفہ ومن قال ففی  
فہو تفسیر متعلق بسبب نزول آیت کقول جابر کانت الیہ یقول کذا فانزل الله  
کذا ونحو ذلک الثالث الموقوف وان الفصل سندہ لیس بحجۃ عند الشافعی  
فہو فی اللہ عنہ وطایفہ من العلماء انہی خلاصۃ از نظر بکتب اصول حدیث عصر





فی الدارین اکمل النصیب قرأت بقی رقت بقله اضعف العباد  
 الاحد سید محمد عفی عنه الصلح المعروف بسوئی محمّد

هو التدریس مفتی محمد

جواب صحیح درین مسئلہ سالہ نوشتہ ام مفتی محمد  
 رسول ابن مفتی فضل اللہ مفتی علاقہ سوکار بزرگ بھوپال

هو انجسیر

احسن من لاندله ولا نایده واصیل علی من نظیره عادیه وفقیه وعلی  
 اله واصحابه ذوی العیشین لرغید اما بعد فما قاله المجیب المصیب  
 حق سدید الی الصواب قریب من الخطاء بعید بل هو الصواب  
 وبالبحی الحضر عقید فخره الله خیر الخواص عنا وبعن سائر المسلمین الی یوم الدین  
 قاله بقمه وكتبه بقلمه الفقار احمد تقوی بوفائے احمد  
ذوالفقار

هو الحق

ماکتبه المجیب المصیب حق عند المنصف واللبیب محمد  
 عنه الرحمن محمد هو القادر

یہ جواب بہت صحیح اور درست ہے اور عقیدہ فرید کا غلط اور خلاف حکم مسدود

هو الصمد عبد

صح انجواب پھر العبد المغتقر الی رحمۃ اللہ القادر محمد امیر عفی عنہ

هو الامجد  
اعظم الله اجر من اجاب فانه قد نطق بالقول الصواب واتى بما يشهد  
به السنة والكتاب ويقبله الالباب كتبه العبد العاصي غلام  
الطلاب محمد لطف الله غفر له رب الارباب

هو الله

خ شریعت رسول اللہ  
قاضی مفتی محمد سعید  
سنہ ۱۲۷۸ھ

اللہ در المجیب جدرہ العبد الاثر  
اکوہ محمد سعد اللہ عقیقہ

هو الصمد

هو الامجد  
مقیم لیپور ۱۲

سعد اللہ  
بن مفتی  
لطف اللہ

الجواب صحیح والراى صائب ونحی  
الجواب

بموجب اعتقاد اہل سنت کے جناب مبرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم افضل تمام  
انبیاء کے بلکہ تمام مخلوقات کے ہیں اور افضلیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام  
انبیاء پر باجماعت اور احادیث صحیحہ ستہ اور آیات قرآن شریف کے ثبوت پر  
اور موجود ہونا برابر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مثل انبیا کا جمیع صفات کمالیہ  
و فیو فیو میں کی فضیلت کسی ان میں کسی حدیث شریف سے ثابت نہیں ہر شخص ایسا  
عتیدہ رکھے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یعنی مذکور کے ایک نبی عالم موجود  
ہو اور ہر منہ لغت اجماع اور احادیث صحیحہ و آیات قرآن شریف کی لازم آتی ہے اور

وہ صورت اصرارہ التزام ایسے عقیدہ کے اور سپر لازم ہوا اسکے پیچھے نماز پڑھنا  
جائز نہیں ہوا اور بعض کتابوں سے جو بعض گمراہوں نے اس عقیدہ کی دلیل میں ایک  
روایت پیش کی ہوا اس روایت سے ہرگز یہ عقیدہ یعنی موجود ہونا برابر آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کا کسی طرح ثابت نہیں ہوا اور باوجود عد مشہور ہوا اس مطالبہ کے حال اس روایت  
کا یہ ہرگز کہ وہ روایت صحیح ستہ میں نہیں ہوا اور جن کتابوں میں ہر جیسے فسطائی شیعہ  
بخاری اور سیحی حلبی اور دغشور اور مقاصد سنہ وغیرہ سوادین اول اس روایت  
کی صحت و ثبوت میں خود کلام کیا ہر کسی نے شاذ اور کسی نے مردود اور کسی نے  
ضعیف لکھ دیا ہوا اور باوجود کلام کے صحت میں تحقیق نے اس میں تاویل کر دی ہوا  
غرض کہ کسی مسلمان کا یہ عقیدہ نہیں ہرگز کہ ایک نبی بھی مثل جناب محمد النبی رحمۃ اللعالمین  
صلی اللہ علیہ وسلم کا آپس کے جیسے صفات کمالیہ میں عالم میں موجود ہرگز نہ چاہیکہ چہ مثل  
یاسات مثل جیسا کہ یہ لوگ کہتے ہیں اور لکھتے ہیں ایسے عقیدہ صریح مخالف جماع تمام  
اہل اسلام کے ہوا اور جو معتقد ایسے عقیدہ کا ہوا سپر لازم ہوا اسکو چاہیے کہ ایسے  
عقیدہ فاسدہ سے توبہ کرے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والفقیر عبد القادر

ہو القدر

محمد رسول  
عبد القادر

لا یخفی علی اهل الدین ان سیدنا وحبیبنا محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم افضل الانبیاء والمرسلین سید ہم بالیقین لایؤجلہ مثل  
بخصوص انھیں دنیویہ و دنیویہ فی جمیع العالمین من اعتقاد وجود اللہ او

الامثال لشفع المذنبين لا يجوز الصلوة خلفه ولا خطبة من الدين اعادنا  
الله من ذلالت وجميع المسلمين والذين يقولون بوجوه مساوية ومثاله  
صلواته عليه وسلم وليتدلون بان في كل رضى نبى كنبىكم ارفع صلح  
الظاهر كما كان في الحقيقة من شدة وفوقه كما قال الهيتى وغيره اوضحه كما قال  
الحلبى والعلاء الزرقانى وغيرهما او وضعه كما قال فى عمل الحيط وغيره او كونه  
مردوكا فى المقاصد الحسنة وغبة هلا دلالة لالفاظ الاشارة ايضا على مقصود  
المسلمين اللهم خطبنا من شيوخنا والدين وارزقنا شفاعته سيد المرسلين صلوات  
الله عليه وسلم برحمتك يا ارحم الراحمين بمقتضى كتاب العروة الوثقى عليه عنة

١٢٥١  
محب احقره تادور

هو الخسيم

لا شك ان سيدنا ونسبنا وشفيعنا انضال الرسل ونظام النبیین صلى الله  
عليه وسلم من اعتقد بخلافه فانه من المضطربين وخارج من دائرة المسلمين كما  
خبره الله تعالى الذين جعل السلف الصالحين عبد المذنب محمد حسن الاسلام فتم الله له لا يخبر

١٢٥٢  
ف عبد السلام  
بسلامه صدق ع

ابحواب صحيح

١٢٥٣  
محمد  
شمس الاسلام

مقيم بابلون هو الرازق

بلا شبهة شخص قابل هو وجود وجه مثل وجهه حضرت صلى الله عليه وسلم كما أسكنه شخصه  
ونويرة اخروية من وجهه كمراد به ارواده روى من حسن استمراده لو كان سنداً من  
اولاً بهرگز اوس روى است سمع من اوس واما ان حضرت صلى الله عليه وسلم كى فصالح



میں کسی طرح ثابت نہیں ہو سکا اور اس کا محض افتراء و غلو و اس کے محدثین کو اس میں کلام ہے  
تفسیر کمالین جانشین جلالین میں اس کا مردود ہونا ثابت کیا ہے قصہ حضرت احمق العبد محمد بن فضل الجلیلی  
غفرلہ عنہ ہوا اللہ

فضل الجلیلی

جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم افضل تمام انبیاء الکتامہ میں مقامات اندر بعد از  
خدا بزرگ تو فی قصہ محقق کیسے قائل وجود مثل مساوی آنحضرت معلوم در صفات خاصہ و  
ماہیت کمالیہ باشد کافرست و حدیثیکہ سند آورده ہرگز زبرد علی و والایت صریح ندارد  
و نیز محققان را در ان روایت باعتبار صحت متن کلام است و ہم در ان تاویل فرمود اند  
کتبہ العبد المسکین محمد فصیح الدین غفرلہ عنہ

ہوا حسیکم

فصیح الدین

باجماع ائمہ امت محمدیہ کے زروی آیات قرآن شریف اور احادیث صحاح ستہ کے  
مماہرت ہو کہ جناب خاتم النبیین سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم افضل تمام انبیاء کے  
ہیں پس عقیدہ موجود ہونے شریک آنحضرت کا اپنی ماہیت اور صفات کمالیہ میں تلزم  
آؤ انکار اجماع اور احادیث اور آیات کو اور گمراہی اور در صورت التزام ایسے عقیدہ  
کے وہ شخص کافر و شرع مقاعد میں فرمایا ہو واجمع المسلمون علی ان افضل الانبیاء  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم لان امتہ خیر الامم لقولہ تعالیٰ کنت محمد خیر امم  
لکس و تفضیل الامۃ محبت انھا امتہ تفضیل الرسول الذی ہم امتہ ولا  
مبعوث ان تلقین خاتم الانبیاء و الرسول و شریعتہ تا جمع الادیات

الى غير ذلك من خمسائين لا تعد ولا تحصى والاحاديث الصالح في ذلك المعنى  
 كثير جدا قال عليه السلام انا اكرم الاولين والاخرين على الله الى اخره اور  
 تفسير كبير من نزول آيت تلك الرسل فضائلنا بعضهم على بعض کے لکھا ہوا جمع  
 الزمہ علی ان بعض الانبياء افضل من بعض وعلى ان محمد افضل لله عليه سلام  
 افضل من اكل ويلد عليه وجو احد ما قوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة  
 للعالمين فلما كان حجة اكل العالمين لزم ان يكون افضل من كل العالمين  
 امام ترمذی نے شرح صحیح مسلم میں نزول شریح باب تفضیل نبینا صلی اللہ علیہ وسلم علی  
 جمیع الملائک کے متعلق حدیث انا سید الدائم یوم القيامة اول شافع  
 اهل الجنة کے فرمایا اور هذا الحديث دليل لتفضيل صلى الله عليه وسلم على كل  
 كاهن الاخره اسی طرح سب کتب تفسیر اور حدیث اور عقائد میں لکھا ہوا یا جملہ باجماع  
 کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امام نبیاء و امام افضل تمام نبیاء کے ہیں اور کوئی نبی ہرگز اور ہر جبرائیل  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی صفات محبوبہ میں نہیں ہوا اور عتیقہ موجود ہو نہ مثل  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یعنی مشارکت ماہیت اور صفات کمالیہ غرض کہ جسے تو  
 فی کل روزی ادم کا دم کے الی اخرہ سے ثابت نہیں ہو سکتا ہرگز شبہ کیو استیلا  
 ماہیت اور جمیع صفات مائید کی ہرگز ضرور نہیں ہوا اور اس اہمیت کا حدیث شریف  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونا کسی کتاب میں نہیں دیکھا گیا ہا ان البتہ ذمہ  
 وغیرہ میں بروایت حاکم وغیرہ کے اسکو منسوب ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

کے کیا ہو کر یا وجود اس کے محققین نے اس کو ضعیف ٹھہرایا ہے اور بعض علما نے جو صحیح  
 الاسناد لکھ دیا ہے اس سے متن روایت کی صحت لازم نہیں ہے سیرت حلبیہ میں بعد نقل فرما  
 بیٹھی کے صحیح الاسناد والا اند شاخ بخیر لا اعلم لا بی الضعیف علیہ متابعاً کے کہیں ہلا  
 یلزم من صحیح الاسناد صحیح المتن فقد یكون فیه من صحیح اسنادہ یا من صحیح  
 فہو ضعیف الی آخریہ اور یہ تقدیر صحت روایت کے بہر حال حدیث واحد ٹھہرے گی  
 اور احاد وغیرہ اعتقاد کی نہیں ہو سکتی ہیں جیسا کہ عالم اصول در کلام میں تصریح فرما اور باقی  
 حال اس روایت کا اور اس کی تاویل کا ارشاد الساسی شرح صحیح بخاری وغیرہ میں بتجلیل فرما کر  
 من شاء فلیظفر بہا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب الیہ مرجع طالب فقط حرر و تحبہ  
 الہ جدید

### ہو العذر

قطع نظر اس سے کہ علما نے حدیث النبی اللہ خلق شیخ اوصیائے آہ میں ہر طرح کلام  
 کیا ہے بعد موت رفع و تسمیہ صحت متن و اسناد وغیرہ اعتقاد نہیں بلکہ حسن حالت میں مضمون  
 اور کمال آیت اور احادیث صحیحہ و عقیدہ اہل حق کے خلاف ہے تو قطعاً متروک الظاہ  
 واجب التاویل ہے پس جو شخص اس حدیث سے وجود تحقق امثال سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم  
 پر استدلال کرتے ہوں جہاں اور معتقد فعلیت مثل ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاں  
 مشارکت فی الہیۃ والصفات انکمالیہ متبع اور مخالف عقیدہ الہست ہے اور اس علم و علم

ہو التقدير

۱۲ ۶۴  
 محمد تقی علی  
 مولوی رضا خان

اتموا حکم

الفاظ تحقق المثل والامثال بالبعد المذكور فی السؤال مقبہ من محض الخلال

سید محمود

خود را اطمینان بخود

۱۲۴۶  
محمد رضا خان  
کلاوی محمد علی

اعلم بحقیقۃ الحال

ہو الرسیم

شیخ السید شیخ عبدالحق دہلوی نے شیخ ابن جریر سے سچے شرح شامک کے مرقوم کیا ہے کہ کمال  
تمام علم پرانے علماء ان کے سے پہرے کہ شامی نے ہمارے حضرت مولانا عبدعلیہ و سلم کو  
جمیع اوصاف سیدہ اور تمام اخلاق پسندیدہ عنایت اور محنت فرمائی ہیں اور آپ  
کو سب سے جمیع اوصاف جزئیہ اور کلیہ میں بہتر اور افضل جابنے ہر کوئی میں سے سمجھے ورنہ  
ایمان سے دست بردار ہوں اے ایسا اعتقاد رکھیں اور اس مہر پر کثرت کریں

۱۲۴۷  
محمد حسن

احمد حسین بیگ

بعد از بزرگ توئی قصہ مختصر

ہو انخبیر

فی حقیقت افضل ہوتا جمیع انبیاء علیہم السلام سے جناب سولناصلی اللہ علیہ  
وسلم کا اور نونا مشن بعضی اشتراکات فی الماہیۃ والصفات کے جناب عالم میں ایک سید بہر  
کہ محتاج دلیل برہان بنیوں ہر اور کبھی کسی عالم اہل سنت و انجاعت کا اعتقاد خلاف  
اس کے نہ پایا بلکہ کتب قائم میں واقع ہوا افضل الاملیا آچھل پس اگر مضمون ایک  
حدیث ان اللہ خلق سبع ارضین للزموافق منشائے حق دعوی باطلہ معی تسلیم  
کھی کیا جانتے تینچہ ہر مقابلہ اکثر آیات و احادیث صحیحہ و عقیدہ کے کس طرح قابل توجیہ  
عقل کے نہیں ہو سکتا بلکہ سراسر ثابت ہر کافہ و ان حدیث واجب التاویل ہر اور متلا

۱۲۴۷  
نیا رضا خان

پکڑنے والا اس لیل سے نہایت خوش فہم ہر کتہ بہ نیا نیا حلیہ

۱۲۸۳  
سنة  
الحسن

المجيبون بعد قول سيدنا علي بن عبيد الله

هو الحسين

لا وجود في العالم لمثل النبي صلى الله عليه وآله وسلم حرره عبد الواسع احتج على

هو الحسين

بمعقده خرافات اجماع مجتهدين بلكافة مسلمين بقرائن الا احوالات في اندرين ووفاء  
مباين بل كثر اليقين وان لم تكن احدا من المسلمين فقط حيدر هدايت على

هو الر حيم

هذا الجواب هو الحق المبين مطابق عقائد كافة مسلمين فقط محمدا

۱۲۸۴  
سنة  
الحسن

ضد ابن الحسن بن محمد قضا الحسن عفا الله عنه

اجواب

تصريح كتبه مشهوره عقائد و تفسير و دريت مثل شرح مقاصد و تفسير كبريه غير ثابت است كذا  
سيد المرسلين خاتم النبيين رحمه الله عليه افضل جميع انبياء اند و ترجيح نبي ساوي و مثل آنحضرت در  
صفات كماله انجمنها بنفست پس نمكان گاهه ست و در صورت التزام و اسرار مخالفت  
اجماع و تصورات او و همیشه صحاح سنده آيات قرآن بر و انفرم لازم خواهد شد حال پس از  
آنكه روايت ذكره در صحاح سنده فيست البته در بعض كتبه و يك طرف حضرت ابن عباس  
منسوب است و محققين ادران انواع كلام است بعض موقوف قرار دادند انجمن

تفسیر محمد بن یوسف و در لاشک فی وضعه و بعضی نه عیاف قرار داده اند چنانچه از آن  
ظاهرست و بعضی را بود ذکر نموده است و بنا بر آن اشاد قرار داده اند چنانچه بقی منسوخه  
اصدا که صحیح است و اندمشاذ بقی الحلی که قطع نظر از آن در نیاید چنانچه بقی است که عقیده  
فرموده از روایت نامکره تا به ثبوت است به مقتضای آن به تفسیر شریف و تسکین آن روایت و  
و آن فرموده اند چنانچه از ارشاد السیوطی شرح صحیح غری و انسان العیون تا به ثبوت  
کتبه العیال و درون محمد حسن بن این جواب با صواب است و علامه کمر خان

ہو اقتدیر

بر ظاهر است که چون اهمیت نوعیت شخص تشخصات خارجی و متصف با صفات کمالیه می باشد  
متنازه باشد همانا امکان اکثر و تعدد در آن من حیث التشخص عقلا مستغنی است پس چه  
حقیقی تشخص همین اعتقاد کمتر من حیث التشخص می نمودن البته خروج از ادوات عقل  
اما اشتراک در اهمیت یا در دیگر اوصاف غیر متصفه عقلا ممکن است و معذرا قال الله تعالی  
جل جلاله و لکن رسولنا الله و عظام المرسلین و چون در سلسله عالم الکی شما ختم رسالت  
بر فرد خاص قطع شد تویر کمتر تشخص ختم رسالت بماند موجب تکدیب نفس قرآن است  
پس نقلایم منع است از حدیث شاذ تکویت نفس قطعی ممنوع است پس انصاف شرط است  
از این باب تا لکیم و فحیدر  
استدلال فی المبدین  
راشید یاقین  
الحجاب صحیح  
محمد نواز الهمی

ہوا کبیر

الما شیه عقیده شخص مذکور باطل است و از حدیث سندش ثابت نیست و مخالف ظاهر

قطع قرآن واحاديث صحيحين غير خير من ائمة الحديث ست وفي نفسه غير مست

قابل متجاف ورع قد تدار ولا يعيبه بر ومن ان له بحال له السنة في الحديث

١٢٨٤  
نظام حسين  
محمود

وقد وقع في نظر علي خلد

محمد ارشاد حسين عفي عنه

١٢٨٧  
نظام الدين  
مهر

الحجة المرحومة الصبيح

شتمه كرهه فقد يرين حقه به باشا زواره سلام

خارج ست عباد المسكين محمد بن محمد الدين سقاعة لا يشك في ان عقيدة

الشخص المذكور في السؤال باحثة وهو ضال وكل من التزم والحديث على

ضلالة وال محمد عبد السلام سنهلي اعتقاده باطل واستدلال

عن الانتباكات عاطل حمزة العبد المفقير الحق في الحسين صانه الله عن كل شين

١٢٨٨  
انوار حسين

هو اسى فوط

ما يزعم النصوص القطعية فهو محال لا يعيبه ومع ذلك فقد ضعفوه وجعلوا تشاذا

كما قال القسطلاني ومثل هذا لا يثبت بالحديث الضعيف وقال الهلا على

القارى في مختصره المصنوع وذلك فاش لا ذله يصير سنهلي الى حصو

فيهم مرد على قائلته واليه توافوا العلماء بالذم المبلغين للبحر عن انبياء

البشر وبما بحجة عقيدته فاسد ومقالته كاسية فقط العبد المذنب الذي

١٢٨٩  
نظام حسين

الحنفي والجمعي نظم حسين السنهلي

بسم الله الرحمن الرحيم

في الواقع قول زيد باطل مستللال او باقر حضرت ابن عباس عاطل واعتقاده كور

او مخالف غریب عامه که اهل اسلام بر این بحث کلام حضرت ملک العلام و مخالفات حضرت  
صیبر و حضرت خیر الاما است مسلمانی است زیرا علی الواسع و تعانی در شان حضرت عام  
انبیا علیه التحیه و الثنا فرموده و لکن رسول الله و خاتم الانبیاء و صلاواتنا الله الا  
کافرا للناس و در صحیحین از جابر مرقد آمده و بعثت الی الناس عامته و در صحیح مسلم از ابو بکر  
آمده و ارسالت الی الخلق کافرا و ختم فی الانبیاء و از عبد الله بن عمرو آمده ان  
رسول الله صلی الله علیه و سلم قال انما جعل الانبیاء لایحی برائی بعدی  
و بره انانی اصول و عربیت پوشیده نیست که در خاتم النبیین جمع علی باللام تنفیذ معنی  
استفراق است و تمجیدین الله و لا امر لفظ الناس فاده معنی عموم و متعارف می کنند و با  
ازمه لفظ کافرا بهشت در شبیهه مخصوص ارشاد شده بعثت النبیه و صلی الله علیه و سلم بر  
عامه انسان در هر زمانی و مکانی که باشند غیر مخوف موضع بعضی و بعضی ظاهر گردد و هیچ شبیهه  
در عموم بعثت و صلی الله علیه و سلم بر انبیاء و در قول حضرت مسلمی الله علیه و سلم بعثت  
الی الناس عامته و ارسالت الی الخلق کافرا بعثت انجانب ختمی باب برزی عامه  
ناس بطوری ظاهر و آشکار هیچ شبیهه خصوصیت زمانی و مکانی بهر امتیاز اندک و دید  
چون عموم بعثت حضرت خاتم انبیاء علیه التحیه و الثنا قاطع نبوت و مانع بعثت دیگری بعد  
بعثت انجانب ختمی باب است احتمال وجود نبی دیگر در هیچ زمان و مکان بعد بعثت انجانب  
ختمی باب نموده و همین است مودای لایحی بعدی چه علمای اصول و عربیت نوشته اند  
که النکیر و موضع النقی تعریفان نقض معنی من الاستخرا قید مکان لصاحبه کانی



[illegible]

اعلام اند کورال هیچ مرتبه شعیف بر او ای آن رفته اند بعضی مردود علی قائم گفته و  
 چیز ماول یا مردود غیر مقبول نگونید که می دانید که تصحیح سناوش کرده اند خودشان آنرا سنا  
 فرموده قال البیهقی سنا دجیم و لکن شاذ و شد و ذاکر چه عموما مستلزم نیست  
 لیکر چنانچه مخالف بلا شبهه مردود است اما در نووی در تقریب میفرماید فال حاصل ان الشاذ  
 المردود هو الفرد المخالف و ثبوت نیست که اثر مذکور یعنی ظاهری خودش که مفید در  
 زید است می گفت مرجع آیات متواتره و احادیث صحیحیه قوی و دلایل بدست که مردود غیر  
 مقبول و بر تقدیر ثبوت و صحت ماول و مصروف عن الظاهر گفته شود و تمویذ این است آنچه  
 مشکوٰۃ شریف و شفا فی قاضی عیاض از حضرت ابن عباس آمده که فرمود ان الله تعالی  
 محمد صل الله علیه و سلم علی الانبیاء قالوا و ما افضله علی الانبیاء قال قال الله تعالی  
 و ما ارسلنا من قبک الا رسلنا و ما ارسلناک الا کافه للناس انتمی مختصرا زیرا چه حضرت ابن  
 عباس رضی الله عنهما تفصیل آنجا بختی لب برسانند انبیا بصیغه جمع محلی باللام که مفید عموم  
 و تنفراق است بیان فرموده هتدلال بعوم بعثت آنحضرت بکرمیه و ما ارسلناک الا  
 کافه للناس بمقابلہ خصوص بعثت دیگر انبیا که ذکر کردیم بعثت لهم بشاره النص تنفعا  
 کرده اند و عموم بعثت آنحضرت علی الله علیه و سلم برای کافه ناس وقتی است که هیچ نبی  
 بعد بعثت آنجناب ختمی مآب در هیچ زمان و مکان یافته نشود و در بعثت برای کافه  
 ناس نباشد و تفصیل ناس به ناس این جمله محض سوسه الییس و هم ناشی از سوء فهم است

که با وجود حرف استغراق و کلمه عموم بغیر هیچ دلیل آنرا خاص گردانیدن کار عقلانیست  
 فضلاء الفضلاء پس ازین استدلال حضرت ابن عباس ظاهر و باهرست که اثره کور بر  
 صحت و ثبوت زبان معنی است که مانع بعثت عامه و خاتمیت مطلقه آنحضرت صلی الله علیه  
 و سلم باشد و نه معنی ظاهری آن معتقد او بوده رضی الله عنه و آنچه در عرائس تعلیمی بدانج  
 محمد بن احمد بن ایاس منقحی بعضی روایات در وجود مخلوقات طبقات باقیه آمده که در طبقه  
 ثانیه راجع مختلفه است و در ثلثه مخلوقیت که رده های آنها مثل رده های نبی آدم و ذنبا  
 مثل دهنهائی سگان و در آنها مثل دستهای انسان و پا مثل گوش و پای گاو  
 و مثل موی میش و در طبقه رابعه احوال کبریت برای اهل جهنم و در خاشاکه عقارب و در سائیم  
 و فتر اهل جهنم و دانش سجین است و در سابعه بلبلین جنود است بهر ضعیف و غیره و ثلثه  
 نقادان محقق را بر آید آن در کلام خود با انراض و استنکاف و اندر چه جای آنکه کسی آنها  
 در محل اصلی کج کرد و در تفسیر پیشاپوری آورده ذکر الشعلی فی تفسیر و فصلانی خلافت  
 السموات و الارضین و اشکالهم و اسمائهم اضر بنا عن ابرادها لعدم الوثوق  
 بتلك الروایات انتهى و حضرت استاد الاستاذ مولانا شاه عبدالعزیز محدث دہلوی  
 انما رسد بر نهاد تفسیر کرمیات کتاب الفجر لعلی سجدین بعضی ازین روایات ذکر کرده  
 بقصع آن تصریح فرموده و قطع نظر از ضعف و منقذ آن با اثر ابن عباس مخلوق  
 هیچکدام از طبقات مذکوره که تعلیمی ذکر فرموده مکلفه لایق خطاب امر دینی نبوده است که در  
 سلسله احکام الهی بسوی آن مخلوق شود تا ببعثت خاتم الانبیاء چه رسد باجماع بعثت آنحضرت

صلی الله علیه وسلم ای کافه ناس عامه ملق و قسم حقیقه موت بر آن حضرت علیه الصلوٰه و التحیة  
مدلول مطابق و منصوص آیات بنیات و احادیث صحیحہ منوعہ است و همین سبب جمع حکایات  
مسلمین از زمان صحابه و تابعین تا بنیاد الحکیم و اعتقاد ببعثت پیغمبر نبی بعد بعثت آنرا در صفت  
التحیة و التنازع و غیر این اعتقاد و وجود شش خاتم النبیین در اعتقاد وجود ایشان بنیاد مسلم الخصال  
در صفات کمال محض و سوسه شیطانی و انحراف از کلام حضرت ربانی و شوق عصا و اتباع غیر  
سبیل مؤمنین است و قد قال الله تعالی کون بشا قوا الرسول من بعد ما تبیی له  
الله ما ویلتج غیر سبیل المؤمنین تؤله ما تؤلی واصلحکم لکم و ساءت مصیبا  
هذا والله اعلم بالصواب و عندهم اسم الکتاب که کتبه العبد الشائم الی البر  
التامی محمد عبد الله بن محمد السید الاحمد الحسینی الواسطی البکرا

۱۱۲۸ هـ  
محمد عبد الله بن محمد

عالمنا الله باطفا للعیور زرقها النعیم المقیم

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی عود من ان اضلّ او اضلّ او ازلّ او ازلّ و اعوذ من هزات  
الشیاطین و الصلوة و السلام علی سیدنا و شفیعنا محمد الذی کان  
احدین رجاکم و لکن کسئل الله فخانم النبیین بعد ازین بابین  
و انش مستور مبارک خدای خود جل جناب سالت اب صلی الله علیه و سلم در قرآن مجید  
خاتم النبیین خوانده و لفظ النبیین صید جمع محلی باللام است و دلالتش بر معنی متفرق و احاطه  
بر جمیع افراد از معتقدات جمیع مذاهب باشد که عرف فی مذهب شیخ و مسلمانان اندر صف و رتبه اضافت خاتم النبیین

همگی را فرادستی را اطلاق گشت و در آن قید هیچ طبقه از طبقات زمین باقی نماند و از اینجا  
 که صفت خاتمیت مانند وصف اولیت که مفاد حدیث نبوی **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورَ**  
**سِت قَابِلِ تَعْدُدِ اثْنَيْتِ** نیست بدین را بگذران صفت بذات آدم و جناب حق تعالی بآب  
 انحصار یافت و بنطبق صدق ثبوت کریمه **وَلَكِنْ لَا سُؤْلَ لِلَّهِ مَا خَلَقَ السَّمْعَيْنِ وَضَمِيمُ**  
**صَدَقَ شَحْوَنَ حَدِيثِهِ** که از امام احمد بن حنبل و حاکم از عراب بن ساریه رضی الله تعالی عنه  
 و او از آنحضرت صلی الله علیه و سلم روایت کرده که فرمود **إِنِّي مَكْتُوبٌ عِنْدَ اللَّهِ خَافِرُ**  
**الشَّيْءِ** **إِنْ أَنَا مَخْجِلٌ فِي حَلِيقَتِهِ** و نیز فرمود ای صدق انقادی حدیثیکه صحیح  
 مسلم از عمرو بن العاص رضی الله عنه روایت که آنحضرت صلی الله علیه و سلم فرمود **إِن**  
**اللَّهُ كَتَبَ مَقَادِيرَ الْخَلْقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِائَتَ سِتٍّ**  
**وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ مِنْ جِلَّةٍ مَا كَتَبَ فِي الذِّكْرِ وَهُوَ أَمُّ الْكِتَابِ** **إِنْ مُحَمَّدٌ خَافِرُ**  
**الْبَشَرِ** **إِنْ أَنَا خَافِرُ** صلوات الله علیه و علی آلہ الا انجاء خاتم جملة انبیاء عموماً مستند  
 احدی از انبیای کریم و درین صفت شریک نویسیم آن خیر الانام علیه التحیه و السلام پس چنانکه  
 در صفت اولیت فرمودی از افراد کائنات مشارک و ساهبان منحصر موجودات علیه التحیات و  
 والتسلیمات نیست و تفسیر **فَرَزَقَ الْغَزِيْرَ ذِي الْقُرْبَىٰ سُوْرَةَ الْمَنَافِعِ** متروست و اینجا باید دانست که  
 شرح صدر یعنی فراخی حوصله است و فراخی حوصله هر کس بقدر استعداد او و بقدر وسعت کمال و  
 مرتبه اوست و فراخی حوصله هر مرتبه و هر حال تا و قیاس آن مرتبه و آن کمال را در صدر هر مرتبه  
 دریافت و لهذا اکثری از اسم الناس نخواهند که فراخی بصل پادشاهان را در یابند و معلوم کنند

بگفتگو گزینی توانست فهمید و از سبب است که گفته اند لا یعرف الله الا اولو الفهم لا یعرف الله الا  
 الا لدینی علی آنچه عرض شرح صدر مطلقوی را خود امکان نیست که بشری که مابین فی قصود و تواند کرد  
 زیرا که مرتبه کمال و که خاتمت است بحکس را حاصل نیست و تمام قبیل است یا صاحب بجهانی یا  
 سید البشر یا من جبک المنیر لقد نور القمقم لا یکن الشنا یحکما کان حقته بچ بعد از خدا بزرگ تونی  
 قصه مختصر استی کلام الشریف بلفظ وحدتیکه بن جوزی محدث علیه الرحمه در رساله خودش  
 که متکفل بیان وقایع میلاد شریف است از حضرت امیر المؤمنین ابو جعفر علی بن ابیطالب کرم الله  
 وجهه روایت کرده دلالت واضح برین مطلب دارد و آن اینست قال رسول الله صلی الله علیه و آله  
 علیه وسلم یا ابا الحسن ان محمد لارسل رب العالمین خاتم النبیین و قال الامامین  
 مسیح جمیع الانبیاء و المرسلین الذی قبله و آخهم بدین الملاء و الطیبین و قالوا  
 شفیع المذنبین و رسله الذی الی کافه الخلق لجمعین کما قال سبحانه فی کتاب المبین  
 و لکن رسول الله خاتم النبیین چه بظن هر که سیادت برای جمیع انبیاء و مرسلین و رسالت  
 بسوی کافه الخلق جمیع مشرکان است که کلامین بخلق نظیر و مثال انجناب نبوت و شیخ اجل و لدنا  
 شاه عبدالحق محدث دهلوی علیه الرحمه پنجه در مدارج النبوة افاده میفرماید انرا بگوشه روشن نبوت  
 و هو هذا و چون بود خلق آنحضرت صلی الله علیه و سلم اعظم الاخلاق نبوت کرد و خدا تعالی  
 او را بسوی کافه ناس و مقصور نگردانید رسالت او را بر ناس بلکه عام گردانید جمیع انس را  
 بلکه جمیع انس نیز منقحه بودند تا آنکه حاشا تماشای این را پس هر که باشد تعالی پروردگار  
 او است محمد صلی الله علیه و سلم رسول دوست و جنانکه ربوبیت حق شامل تمامه اهل عالم است

خلق محمدی نیز شامل آنست اینچنین نقل کرده است صاحب مذهب که از بعضی علمای  
 عظام گفت که این جمیع است از بعضی بآنکه آنحضرت صلی الله علیه و سلم رسالت بود  
 ملائکه نیز چنانکه جماعه بان رفته اند و دلیل ایشان از کتاب قول حق تعالی است لَیْسَ کُنْ  
 لِلْعَالَمِیْنَ لَدِیَّ اَوْعَالَیْمِیْنَ شَیْءٌ تَمَّ عَقْلًا است و از سنت حدیث مسلم است از ابی هریرة  
 که آنحضرت صلی الله علیه و سلم فرمود رسالت الی الخلق کافیه و بعضی گویند رسالت  
 ببعض ملائکه و گویا مراد از این بعضی ملائکه ارضی باشد و وجه تخصیص ظاهریست چه دلیل عامست  
 و قول حق تعالی وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا کَاْفَرًا لِلنَّاسِ و دلالت بر تخصیص ندارد چنانکه مذکور  
 مختار در مفهوم القلب آیهست و الا لازم آید که بسوی جن نیز نباشد و این خلاف جماعت  
 بلکه ذکر ناس محبت آنست که مقصود از آیه نفی قول تخصیص رسالت بعضی ناست چنانکه  
 مرعوم بودست تخصیص رسالت آنحضرت صلی الله علیه و سلم بر عرب و همچنین که میگوید یا ایها الناس  
 اِنِّیْ رَسُوْلُ اللهِ اَلِیْکُمْ جَمِیْعًا و الله اعلم بمراد میگویند مسکین نسبت الله علی طریق الحق  
 و الیقین که بعضی محققین از اهل بصیرت گفته اند که محمد رسول الله صلی الله علیه و سلم بعثت  
 بتمامه جزای عالم است شامل حیوانات و نباتات و جمادات و لیکن برسان با عقل از برای  
 تعلیم و تکلیف و بشیر و اندازست و بغیر ایشان بنا بر فایده و ایصال کمالی که لائق حال ایشان  
 باشد و صیغه جمع عقلا در قول حق تعالی وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ بر طریق  
 تغلیب مل آنست و سلام جمادات بر آنحضرت صلی الله علیه و سلم بقول ایشان لَسَلَامٌ  
 عَلَیْکَ یا رسول الله اقرار است بر رسالت وی صلی الله علیه و سلم شکر فیض تو

چمن چون کنای ابر بهانه که اگر فاروق کل همه پرورده است و تم کماله المنی فاطمه  
 و اثر عبدالله بن عباس رضی الله تعالی عنهما ان الله خلق سلع ارضین فی کل ارض  
 آدم کادیکه و نوح کفی حکم و ابراهیم کابراهمیکه و عیسی کعیسیکه و یحیی  
 کنبیکه از احادیث طبقه ثالثه و رابعه است و احادیث این هر دو طبقه خود وثوق صحیح  
 نیست منشاء علمای اعلام برشندوز اثر مذکور تصریح نیز فرموده اند پس بر تقدیر تسلیم  
 و خبر شبهه در تنم نبوت در جمله نبی کتبیکه که ما هم منعم البعض این شاذ مخالف نظر آنی  
 باشد و آن مرود و ما بطا از پایه اعتماد است خلا ایجاب و اگر وجه شبهه مری دیگر دای ختم  
 نبوت قرار داده اند پس از آن ضرری بمطلوب ما نمیرسد که مدعای انحصار صفت تنم نبوت  
 در ذات قدسی جناب نبویست علیه السلام فیما فی فضلها و من التسلیمات اکتفا و هرگاه جهت  
 اسناد مستلزم صحت متن نیست بحاجت اصرح بالقسط لانی پس ممکن است که با وجود صحیح بودن اسناد اثر  
 مستلزم چنانکه حاکم بدان حکم نموده در منشأ امری دای برشندوز آن متحقق باشد و قاضی صحت  
 آن گردد و اما در صورت صحت متن پس اول است و تا ویشش بوجه عیدیه علماء رقمزده اند  
 اندرینحال صالیه آن نیست که مختص عموم قرانی شود و آنچه لا علی قاری حصی حرمه الله علیه  
 در رساله المورد الروی فی بیان المولد النبوی از تفسیر عمادین کثیر نقل کرده ملاحظه کردست  
 و آن اینست عن علی و ابن عباس رضی الله تعالی عنهما فی قوله تعالی و اخذ الله من عیسی  
 النبییین الا ان الله لم یبعث نبیا الا اخذ الصده علیه فی محمدا صلی الله علیه و سلم لعن  
 و هو حی ینؤمن به و لیس یقر به و یاخذ الصده بک علی قومیه و اخذ السبکی من الایة انه صلی



عليه وسلم على تقدير محبة في زمانه من ان يسلم فيكون نبوته ورسالة غايته لجميع الخلق من ادم  
الى يوم القيمة ويكون الانبياء وجميعهم امتة بمعنى في الجملة فقولوا وبعثت الى الناس  
مكافئة لما نزل من قبل زمانه ايضا وبعثت في معنى كملت نبوتها فاحص بين الروح والجسد  
وحكمة كون الانبياء في الآخرة تحت لواء وصلاهم بهم لئلا يسلط الاسرار قلت ويؤيده ما ذكره الله  
الفخر الرازي في قوله تعالى تبارك الذي ذوقل القرآن على عجل لمن ليكون  
للعالمين نذيرا هـ شمل الملائكة وغيرهم قال وروى عبد الرزاق بسنده عن جابر بن عبد  
الله انصارى قال قلت بابي انت وامي اجبرني عن اول شيء خلقه الله تعالى قبل الاشياء  
قال يا جابر ان الله خلق قبل الاشياء نور بريك من نوره فخلق ذلك النور يدور بالقدر حيث  
شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت لوح ولا قلم ولا الجنة ولا نار ولا سما ولا ارض ولا س  
ولا قمر ولا شيء ولا انشي فلما اراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اربعة اجزاء فخلق من اجز  
الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث العرش ثم قسم الاجزاء الاربعة اجزاء فخلق من  
الاول حلة العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث بقية الملائكة ثم قسم الاربعة اجزاء فخلق  
من الاول السموات ومن الثاني الارضين ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الاربعة اجزاء  
اجزاء فخلق من الاول الانوار الموقنين ومن الثاني نور قلوبهم وهي المعرفة بالله ومن  
الثالث نور اليقين وهو التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله الحديث قلت ايشي ان هذا المعنى كشك  
فيها مصباح الآية انتهى بحججه باجماله اذ بيان سابق بوضوح انما ميدك خالق كوني مكان خلق  
لا كهم فظهر حضرت خاتم الانبياء محمد مصطفى عليه الصلوة والسلام يا بشرا عرضة ليس من جنس

این طوره ندارد تا مشکه آنجناب بنویسد مآب را سایه بنمزد تا شایسته سر و برابری از وی رود  
 می نمود چنانکه در کتاب نو اندامه شریف موهب لدنیه مذکور است و بعد از شریفیت و کمال بقدر  
 لظیف علی الارض لا یغنی لظیف فی شمس و لا قمر انت و در مدارج النبوه ذیل بیان  
 قاست شریفین مندرج است و بمودر آنحضرت صلی الله علیه و سلم سایه نه در آفتاب نه در قمر  
 رواه الحاکم الترمذی عن ذکران فی نوادر الاصول و عجب است ازین بزرگان که ذکر نکردند چنانچه  
 را و نور یکی از آسمای آنحضرت صلی الله علیه و سلم و نور سایه نبیها شد انتی و بعد از آن کتاب  
 ذیل بیان خصائص آنجناب علیه و علی له الصلوات من الله الملك الوهاب منطوق است  
 و معنی فناء آنحضرت علیه الصلوة و السلام را سایه بزرگین که محل کثافت و نجاست است و دیده  
 آنشد و نور صلی الله علیه و سلم سایه در آفتاب پنجین است عبارت علی احببت ازین عزیزان که  
 ذکر چنانچه کرده اند و در حدیث طویل و عاسکه اندن آن بعد از نماز شبانه است و بعضی  
 شایخ میان سنت و مرفوعه خوانند و فرموده است آنحضرت صلی الله علیه و سلم از خدا  
 که در جمیع اعضا و جهات نور بخشد و در آخر آن گفته و اجعلنی گوارا و چون آنحضرت علیه السلام  
 علیه السلام التوا عین نور باشد نور را سایه نبیها شد انتی میگوید بنده اشیم غفر الله لکم ثم یقول  
 العیم که عاتیکه صاحب بدج النبوه بدان اشارت فرموده است ملا علی قاری علیه الرحمه  
 الباری آنرا در حزب اعظم نقل کرده و آن نیست اللهم اجعل فی قلبی نوراً و فی  
 بصری نوراً و فی سمعی نوراً و عریضتی نوراً و عرشی نوراً و من خلیفی نوراً  
 و من امای نوراً و اجعل من فوقی نوراً و من تحتی نوراً اللهم عظم نوراً و اجعل من فوقی نوراً

عصیه نوراً و فی الحقیقه نوراً و فی دمی نوراً و فی شعری نوراً و فی بشری  
 نوراً و فی لیس نوراً و اجعل فی نفسی نوراً و اعظم فی نوراً و اجعل فی نوراً  
 الهی المنقول من اعزب الاعظم و لکاتی چند که ربه الاولیا اسوة الامام العارفین  
 قدوة السالکین حضرت میر سید محمد صاحب کالبوی قدس سره در خصوص نبودن ساخت  
 رسالت پناه علیه و علی که صلوات الله افاده فرموده اند تفری قلوب الناس من انهم  
 بیزایه نقل می شود و چون اگر آن رسول الله صلی الله علیه و سلم عیسی و لاجل  
 ای نبی در هیچ دانی که ایشان را چه راسایه نبود چندی و در خاطر فخر گشته است بشنوا اول  
 آنکه ایشان آفتاب حدقه و هر سیزده روزه اند آفتاب راسایه نباشد و و هم آنکه ایشان  
 حق بوده اند سایه راسایه نباشد سو هم آنکه ایشان در کسوت بشریت بطریق تمثیل و  
 تشبیه نبوده اند فی الحقیقه محض نور اند پس ساید که بشارت چنانکه در قرآن  
 ایشان حکم روح لطیف ایشان گریخته بود چنانچه خود فرموده اند ابداننا  
 روحنا روح راسایه کی باشد تم کلامه کلماته و نیز در مخرج النبوة و تعداد خصایص جناب  
 رسالت ما علی الله علیه و سلم صورت اندراج پذیرفته و از آنجمله ساید که در این راست  
 آنحضرت علیه السلو و التحیه را در گرمی آفتاب این همیشه نبوده بلکه در اوقات متعذره و هم  
 شده است در زمان صفر که همراه عم خود ابو طالب بسفر کرده و مجبوراً راهب ایشان  
 و لهذا ساید ناداشتن را در خصایص جدا ذکر کرده اند انتی و فیکه فقدان ساید رسول خدا  
 علیه السلو و انشا الله اوت روایات مرقومه فائز به بقیه ثبوت گشت پس در پرده مبارک

که بودن سایه و ایلی است روشن بر خنجر که جنب باری خیزد همه چیز را به سر نظیر آن نور خدا  
 بوجود دنیا برده و لغو مافی رساله المولد لحدیث ابن ابی حوری رحمه الله تعالی **هـ** هو یسیر فی  
 حق الامری و ایزاله فی العالمین نظیر او بر عاقل غیر مجرب نباشد که در این کلام لفظ العزیز  
 بصیغه جمع معرف بلام کل کائنات را شامل است و جمیع طبقات زمین و آسمان و داخل پس نش  
 نظیر از عالمین متلزم نفی است جمله طبقات زمین علی سبیل الامروم و الاستمرار چنانچه لفظ  
 ابد افعید نیست کما لا یخفی علی المتوقد الذی و ایضا در رساله مذکوره است **هـ** لم یات فی  
 اولاد آدم مثله فیما شاع به از حدیث مستند و قالت ملائکه اسماء با هر چه بود و لیه بحجبت مثله  
 لا یولد و باید دانست که مودای این کلام فعل مثل و نظیر آن افشال لانام علیه و علی آله  
 الصلوٰه و السلام در جمیع ازمنه و ایام است چنانکه فطر خبیر پوشیده نیست و طوبی لم یقل  
**هـ** فما نظر العیون مثل جماله و لا و نعت انی کشف مظهره و لا شرفت الارض مثل بهالیه  
 و لا سمعت اذن کدر کرمه و در کلام لفظ انشی نکره وقع است و وقوعش تحت نفی متبوعه  
 و استعراق باشد چنانکه بجای خودش مذکور است پس حاصل معنی اینست که از بطن احدی از نسوان  
 مثل نظیر حضرت محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم متولد نگشته است این کلام چنانکه می بینی عموماً  
 بر نفی وجود مثل آنحضرت علیه الصلوٰه و التبیاته بالمطابقه دال است و لفظ ارض و اذن نیز نکره  
 است وقوع آن در جزیه نفی بر نفی وجود نظیر آنجناب بشیر و نذیر علیه الصلوٰات من الله تعالی  
 علی العموم الزام دالالت میکنند و در منتخب موهب لاریه ذیل بیان فضائل کرامات آنجناب  
 نبوت باب مرقوم است منها انه اول النبیین خلقا و انه اول من اخذ علیه الميثاق و انه اول

سن قال یلج یوم السبت کرم آن آدم و جمیع المخلوقات خلقت الالهة انتهى بالفائدة ثم انتهى  
 کما ان شاء الله من خلق آدم البشري و تمامه مخلوقات مقصود ذات سرور کائنات علیه علی آله  
 الصلوات و التسلیمات باشد اندرین صورت هیچ مخلوق نظیر و مماثل آن حضرت علیه الصلوة و التحية  
 نبیت و اندر شد آن صاحب و جبرئیل انحصار و وصف ختم نبوت و عزات مقدس نبوی صلی الله علیه و سلم  
 و مستغنی بودن و وجود مثل و نظیر آنجناب خیر البشر و احسن کسوت و وضوح و برکد و پیشش بود و درین  
 باب که هر یک قائل و محقق و جرح و وجودش خاتم النبیین مثل آن حضرت صلی الله علیه و سلم  
 باشد و شش طبقات زمین سوای این طبقه اولی پس و منکرست ختم نبوت جناب سید  
 العالمین و ادین انکارش مستلزمست انکار کلام رب العالمین که آن انجوائی صدق است  
 کریمه و الذین کفرنا بايات الله و لقائنا اولئک یکسبون علی حجتی اولئک لهم  
 عذاب الیم لانهم اذ ابان کفر و ضلال است و هر آینه باعث حصول و مال و کمال عیذا  
 بالله الکبیر التعال و در شبهه و نظائر بطورست اذا المرعوف ان محمدا صلی الله  
 علیه و سلم اخر الانبیاء فلیس من سلک الانه من الضروریات انتهى قوله لانه من  
 الضروریات یعنی و کجاست الضروریات فی باب الکفرات لایکون عند خلاف غیره فانه یکن  
 عند اصل انتهى به کما تقدم و ان شاء الله عز و جل البصائر شرح الاشباه و النظائر و در فتاوا  
 ما لکیر می مذکورست شمعیت بعضهم بقول الخا المرعوف الرجل ان محمدا صلی الله علیه  
 و سلم اخر الانبیاء علیهم و علی نبینا السلام فلیس من سلک کذا فی التخیلة انتهى برآیا  
 در اینست که هرگاه که کجاست جلال از ضروریات و درین بطور روایات متعوله از ادراة ملت بهایم

کہ در حق آن کریم و من سبب نجات غیر الاسلام دنیا فکرت قبیح منہ واردست برادر  
 باشد و جعل در باب مکلفات بلا خلاف عذر نباشد پس کار از ضروریات دین را بماند  
 باید کرد و خداوند سبحان و تعالی اعلم بالصواب و عنده ام الكتاب و الیہ المرجع و المآب  
 و انا العبد الخامل محمد عادل عاملہ للہ سبحان بفضله الشامل و جعلہ  
 من الامنین یوم الحف و الزلازل

محرم عاقل ۱۲۹

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله العالی الاعلی الخالق المہیات و السموات العلی و الطہارۃ و الشاہد  
 علی رسولہ الحبیب محمد المصطفی التمم کمکارہم الاخلاق الخاتمہ لقصر نبیہ علی الارض  
 و علی المصابیح و المذین ہم نجوم الهدایہ فی الافاق و نجوم التہذیب من الکفر  
 و اهل النفاق اما بعد ہر چہ سبب کہ عقیدہ زید جو سوال میں درج ہو قریب بگفتہ و بگفتہ  
 کفر کہ صاف صاف انکار ہے آیات قرآنی کا جو دال میں عموم بعثت پر محمد مصطفی صلی اللہ  
 وآلہ وسلم کی بلا تخصیص قیاد میں باجماع اہل اسلام و قائل ہوتا ہے تخصیص منع استحضرت صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم از جملة انکار ضروریات دین ہو کر در سطح بندی غبی و غوی کے چند بات قرآنی تلاوت  
 کیجاتی ہیں و اللہ یقول الحق و هو یقین السبیل فرمایا اللہ تعالی نے ان ہوں الای  
 للعالین تعالیٰ تفسیر لغوی ان فقہ ای ما القرآن الا ذکرہم للعالین و عظمہ  
 جمیع ان نہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے تبارک الذی یخزل الفرقان علی عبدہ لیسئلون  
 للعالین نسیت اب ہم کہتے ہیں کہ اگر ساتون طبق زمین کے زید عالم دنیا میں نہ ہوتا

تو اس آیت کریمہ کے احاطہ میں سب داخل ہو گئے اور اگر کسی شی کو خارج جانتا ہو تو اسے  
 دیوانہ کا کیا علاج فی الدار کہ فی تفسیر ذہبہ الآیۃ وعموم البقیۃ من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وسلم انتہی فرمایا اللہ تعالیٰ سنہ وصارسلناہ الا کافۃ ثلاثین فی الدار کا لایسا  
 عامۃ خطیۃ ہو کہ لا تھا ڈا شملہم فقد کففت عنہم ان یخرجہ منہم احد وقال  
 الزیج معنی الکافۃ فی اللغۃ الاحاطۃ انتہی قال الامام فی تفسیر سورۃ الکافرون ان محمد علیہ السلام  
 ان کان یسوی الی جمیع اہل الدنیا کان کل واحد کفر عن ذمۃ تہی وقال الامام فی تفسیر سورۃ  
 البقرۃ علیہ السلام ان نور من نور اللہ کان مشرقا فی جمیع العالم والیکون مخصوصا بفضل جانت کان  
 رسول الی جمیع المخلوقین لہ روی انہ علیہ السلام قال بعثت الی الاکثر والاقلۃ انتہی  
 بجواب ثابت ہوا کہ اصح معنی محمد مصطفیٰ حبیب الہ جل علی سبوتہ میں کل اہل دنیا کے کیا حرم  
 کیا بشرۃ ثوابت ہوا کہ خاتم النبیین بھی علی العموم میں بلا تخصیص لینے کہ عموم ہر سالت مع ختم  
 نبوت کو بھی معنی لازم میں اسلئے کہ بسبب عموم ہر سالت کے ہر زمین میں بھی قرآن مجید ہو  
 اور اسی آیت کریمہ کی قدرت ہوگی مآکان محمد یا احمل من رجائکم و لکن رسول  
 اللہ وخاتم النبیین فافہم والحمل للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی  
 الانبیاء والصلوٰۃ خاصۃ علی خاتم النبیین ہا بے مبالغہ حال ہے  
 حقیقت اثر ابن عباس رضی اللہ عنہما جو مستدک میں مذکور جو ہم کہتے ہیں کہ یہ قول کسی رسول  
 ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نقل کیا اور یہ اثر ثابت ہو کر ہے وجہ اول ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 مخالف ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام اہل زمین و آسمان پر

بزرگی دی ہو فی الشکوۃ عن ابن عباس قال ان الله تعالى فضل محمداً  
 صلى الله عليه وسلم على الانبياء وعلى اهل السماء احديث اور ثواب بن عباس  
 روایت مستدرک بر خلاف اس قول کے کہ میں معلوم ہوا کہ کسی یہودی سے منقول ہے کہ  
 وہ ہم ان کو زور بآئیا اور ان کو کہتا ہے کہ تم جو کہ قبل موسیٰ علیہ السلام کہ میں اور بعد موسیٰ علیہ السلام  
 کے ہیں ہر ایک کے مقابل و مثل کی تصریح ہو لیکن اس میں نہ وہی کا ذکر نہ وہی کا ذکر نہ ماثل  
 موسیٰ کا ذکر نہیں لازم آتی ترجیح بلا مرجح بل فضیل مفضول اور یہ باطل ہے شرعاً و عقلاً لیکن  
 اگر قائل اس کلام کا یہودی ہو وہ تو البتہ وجہ ترک ذکر موسیٰ کی یہ ہو سکتی ہے کہ ہر جم  
 یہود و ماثل موسیٰ علیہ السلام کے کوئی نہیں ورنہ یہ کب ہو سکتا ہے کہ ماثل رسول اصیل  
 اللہ علیہ السلام کے چہ کنس وجود و متحقق ہوں و مثل موسیٰ علیہ السلام کے ایک ہی نہ ہو  
 صافیت موسیٰ علیہ السلام کی محض مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم لازم آتی ہے اور یہ باطل  
 ہے قطعاً اور قیاساً ثابت ہے کہ ابن عباس کسی یہودی سے یہ قول نقل کیا و جہت تیسری سر  
 و مجمع علیہ صحابہ کرام کہ کلمہ نبیکم کلمہ ارتداد ہے اس لیے کہ ایک آدمی نے خالد بن ولید  
 کے سامنے کہا قال صاحبکم حضرت عائشہؓ اور سکا سر نہ سے جدا کر دیا اور فرمایا کہ معلوم ہے  
 کہ اس کا صاحب نہیں آج اور یہ خلافت صدیق اکبرؓ میں واقع ہوا اور کسی نے حضرت خالدؓ  
 نے حکم قصاص کیا اور نہ اعتراض کیا چنانچہ کتب احادیث میں یہ قصہ نہ کوئی پست لفظ  
 جبکہ کلمہ اجکم کلمہ ارتداد ہوا تو کلمہ نبیکم بدیعہ اولی کلمہ ارتداد ہے گا کیسے کہ یہ واضح ہو  
 کیونکہ کلمہ نبیکم مثل ہے اور نبیکم نصرتی چنانچہ تحفہ میں ہر مالکہ محصور خالد بن ولید کا حال ہے



و چون صاحب پیغمبر این طریقت قال ربکم اوصا حیکم کنوا و ان اضافت بسوی اهل اسلام  
 بخود بشود و ان نزدین آن زمان بود و انتی اورو روایت مستدرک من بعینه کلمه تنگیه موجود  
 بهر پیش لیل قطعی ثابت بود که ابن عباس نے کسی یہودی سے یہ روایت کی فائدہ  
 مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ ہے کہ خبر ادا اگر صحیح ہو لیکن مخالف کتاب اللہ ہو تو اوپر عمل  
 نہیں کرتے اور جو لوگ مقلد مذہب نہیں ابو حنیفہ رحمہ کے اس قول کی طعن کرتے ہیں جس حدیث  
 مستدرک نے ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کو خوب تقویت دی اور حنفیہ کی طرف سے غیر مقلدین  
 کو جو اشیائی دیا بیان اسکا یہ ہے کہ اس حدیث مستدرک کے معنی میں اگرچہ تصحیح کی لیکن چونکہ  
 مخالف نص کتاب اللہ و لیکن رسول اللہ و خاتم النبیین کے تھے تو اوپر عمل کرنے  
 سے کیا کیا خرابیاں دین میں لازم آتی ہیں ایک توفصیل موسیٰ علیہ السلام کی حضرت  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دو مقلد تھے صادق صادق و صادق صادق و صادق صادق و صادق صادق  
 صحت کا ضلال پر کسی نے حکم قصاص نہیں دیا چہ دم انکار و عموماً بعثت رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی جو کہ ثابت ہو باطل قطعیہ خصوص قرآنی تخمین مخالفت اجماع اہل ہلام کہ یہ  
 قول اگرچہ کہ کسو نے نہیں کہا آمدیم بر سر مطلب و جبہ چہارم و واضح تر ابطال قول مذکور  
 کی وہ یہ ہے کہ بر تقدیر صحت قول کے معنی فی کل ارض آدم کا دم احدیث لازم آتا ہے کہ زمین  
 اول پر آدم ہوں اسلیے کہ عموماً کل ارض تناول ارض اول کو بھی ہر پس چاہیے کہ ارض  
 اول پر ایک آدم ہو مثل آدم ہمارے کے جیسے کہ ارض دوم پر آدم ہو مثل آدم ہمارے کے  
 لیکن لازم باطل ہے صحت قول مذکور کی بھی باطل و جبہ پانچویں شہود بیان

اہل اسلام کے یہ قول ہے کہ طبقات زمین کے باہم متصل ہیں اور ان میں کچھ فاصلہ نہیں ہے۔ اہل النصاراء  
 فی تفسیر سورۃ الطلاق قال البغوی خلق منسجحات طباقاً بعضها فوق بعض  
 مثل الثبۃ ومن الارض منسجحت بنی کوئز طبقات ماصتۃ کما ہو المشہور انتہی  
 البغوی فی اول تفسیر سورۃ النون **ن** اختلفوا فیہ فقال ابن عباس  
 هو المنسجحات الذی علی ظہر الارض هو قول جہاد ومقاتل والسکسک  
 والکلبۃ اس نقل سے ثابت ہوا کہ ابن عباس بھی اوروں کے ساتھ متفق ہیں کہ طبقات زمین کے  
 متصل ہیں اور مؤید ہر قول مشہور حدیث متفق علیہ فی الشکات فی باب الغصب عن عیینہ  
 ابن زبیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخذ شئاً من  
 الارض ظلماً فاقه یطوقہ یوم القیمۃ من سلع الارضین متفق علیہ  
 حدیث شریف مختص ہے کہ زمین نیچے کی تابع ہیں زمین والے کی بیج احکام کے یعنی اگر اوپر  
 کی ملک ہو تو نیچے کی بھی ملک اور اگر اوپر کی غصب ہو تو نیچے کی بھی غصب یعنی مکمل  
 ظہور زمین پر اور رعیت بدوین اتصال ممکن نہیں ہیں ثابت ہوا اتصال ساتوں طبقوں میں  
 ایضاً فی الشکات عن سائیم عن ایمیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم من اخذ من الارض شیئاً بغیر حقہ خسف بہ  
 الی سلع الارضین رواہ البخاری احمدیث کو دلائل واضح ہوا اتصال طبقات  
 پر اسوجہ سے کہ جبکہ غایت خسف کی سلع ارضیں ہوتی تو واجب ہے کہ قبل سبب زمین  
 خسف منتہی نہ ہو پس اتصال خسف موجب ہوا اتصال طبقات کو پس بخوبی واضح ہوا

سلا

یونید وفاقا

النودی فی

مختار

اکدیشلی

شیح صلیح

مختار

الدری فی

تابعہ لدا

نہج

الکلی

مختار

مختار

مختار

مختار

مختار

مختار

مختار

مختار

مختار

مختار

بموجب حدیث صحیحین و حدیث صحیح بخاری بطلانی روایت مستدرک و العلم عند الله  
 وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا وَهَلْ مَا رَوَيْنَا أَشْبَاهَهُ وَبِقَدَرِ تَسْلِيمِ حُجَّتِ  
 اثر مذکور تو بھی قابل اعتبار نہیں اس لیے کہ اثر مذکور باب عقائد ہوا ورنہ عقائد کی  
 خبر آخرو پر جائز نہیں قال فی شرح فقہ الاکبر ان المعبر فی العقائد هو الادلۃ الیقینیۃ و  
 اخبار الاحوال و ثبتت انما تكون قطعیۃ اور شرح عثمان بن عمار ان خبر الواحد علی تقدیر اشمال  
 علی جمیع الشرائط المذكورۃ فی اصول الفقہ لا تصید الا الظن لا عبرۃ بالظن فی باب الاعتقاد و  
 خصوصاً اذا شمل علی اختلاف وادیہ وکان القول بموجبہ ما یفضی الی مخالفتہ ظاہر کتاب  
 مخالفت اثر مذکور کی ظاہر کتاب کی ظاہر ہی پس ساقط الاعتبار ہونا وایت مستدرک بالحق  
 اہل سنت وعلما اہل کلام ثابت ہوا و تفسیر کبیر میں ہوا ان الاعتقاد یدعی ان  
 یكون مبنیاً علی الیقین وکیف یجوز ان لا یؤمن الظن فی الامر العظیم  
 وکل ما کان الامر اشرف و اخطر کان الیخصیات فیہ اوجب  
 و احمل لانہی علاوہ اسکے ہر کہ آیہ کریمہ و لکن ترسل اللہ و خاتم النبیین  
 خبر ہوا و اخبار قابل نسخ و تخصیص نہیں ہو سکتی فلذا لازم انیکان کذب بیخ اخبار کے  
 تعالیٰ اللہ تعالیٰ یقول الظالمون خلق الکیداء اب جانتا چاہیے کہ اثر مذکور  
 مجمل ہر سبب اشمال کے اور ادوات تشبیہ کے ہو کاف ہوا و سوجہ سے کہ کاف یعنی مثل  
 ہوا و مثل ستمی ہر سبب مشارکت کے بعض صفات میں و بعض متاثر ہی پس پیدا ہوا  
 بیخ مراد کے اور حکم مجمل کا توقف ہوا و انتظار ہی بیان منکلم کے کہا ہوا المقصود فی الاصول

آدرابن عباس نے اسکی وجہ شیعہ کچھ بیان کی پس مکن نہیں تلال اس اثر کو سننا  
 اسکی مسئلہ فقہی ہوتی الہدیہ اذا قال لعبدہ انت مثل منکر کم یصدق لا کت  
 المثل یتعمل للشاکہ فی بعض المعانی عن فافق مع الشاک فی الخیریت  
 انھی پس اثر کو سبب مخالفت کتاب اللہ کے مزود ہوگا نہ مخصوص۔ اور لازم ہے کہ یہ  
 تہدید بیان کیے وسادش عظامی کو دلیلیں کہ قل جاء الله الحق وذهب الباطل ان  
 الباطل كان زهوقا  
 کتبہ الامام الدین عفی عنہ

مضمون نمبر ۱۲

### ہو الرحمن الرحیم

اک الحمد و علی محمد خاتم الانبیا تک الصلوۃ اما بعد جو اس تحقیق دیوایت تدقین  
 مجیب صلی اللہ فیضہ مجسم قبول دیدنی و مخزنہ دل و شستنی و عقیدہ زید بعد از جواز  
 الاحترار کہ شد و ذوالفراوان عقاید اہل سنت و جماعت کثر ہم اللہ تعالیٰ دارو کا لاسخف علی  
 ناظر الکلام و من شد شد فی النار فقط سچا کہ لا علم لنا الا ما علمنا انک انت الیام حکم  
 مافقی ہو انا و سیدنا و ساد العالماتو حقو بالقول ما ذال بعد حق الا الضلال

فادش عظیم

الرحمن الرحیم

المجیب شیب کلمہ

محمد بن مالک

احمد علی

الکرم

ما قال و ستان الحق و مولانا المدقق هو الراي النبیج و الحق الصبیح و حقیق بالقول الا انما  
 و من اعرض عن هذا فقه وقع فی الضلال الطغیان

محمد عبد الملک

کرم و ست محمد

اجواب صواب و المجیب مصاب

بالحق و ستان الحق و مرشدنا المدقق فی توجیہ اثر ابن عباس ضی النعمه حق

بالقبول من عرض عنہا بجا اب نہ ہو مظلوم جو دل

میرزا غلام  
محمد رفیع

۱۲۱۴  
محمد رفیع خان

اصحاب الجہنم صبح اجواب فہذا الحق صرح بلباب ثمرۃ العبد الضعیف محمد کشف علی

ہو الکرم الحرم

سبحان اللہ ہر مین قرین صدق و یقین غایت رسالت میں جو زبان فیض ترجمان الہام سے  
خبریت نمایان سے ادا اللہ ارشادہ صادر ہوئے فی الواقع کرامت ہو اثر ایک مخبرہ عجز از  
وانحیات سبب السلیخ مجاہد الغیبین کے سے صلوات اللہ علیہ ۱۲۱۴ مولوی محمد رفیع و محمد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقیم چنگ

الحمد للہ العظام الغیوب، الملک القدوس عن سمات النقص العیوب، والصلوۃ والسلام علی  
رسولہ المجد سید الکونین محمد، السبب اکمل موجود، المخصوص تسمیۃ النبوة وال مقام المحمود، و علی الکرم  
البرہ، و محی الباطن العظام الطہر، القدرۃ علی الکفۃ، والحدۃ الفجرہ، اما بعد  
جواب اس سوال کا جو جناب فیض مآب بدہ اول الباب عمدۃ المفتیین غیۃ التمدین حجتہ الفقہا قبلہ  
النبیہ استاذ العلم سیدنا مولانا حضرت قاضی القضاۃ المقصم سید اللہ التین مولوی محمد الہام الدین  
صاحب رحم فیض نے تحریر فرمایا الحق جواب شک و شبہ میں حق مبرہن دلیل روشن ہر تسلیں  
مستشرقین کی حیثیت اس کو حکمت دین کے جواہر سے پر کیا، اور طائیفہ کے کام نہ ارد کو حقیقت و  
ایقان کی شہرہ شکر سے بھر دیا، اگرچہ وقت تحریر جواب نے اپنی یاد پاک کفایا اور رجوع کی گئی  
نفرمایا، تو کیا ہو کہ یہ ذات مقدس خود ہی بحر خد ہو، آپ کی امواج تقاریر بہ کافض دیکھے  
کہ ہر طرف لآل ابد احقانی لطائف کا انبار ہو، کان اللہ و شکر سعیدہ بارک فیہ و فی فیضہ

آپ کے جو فتویٰ دیا وہ حق ہی اور بیشک عقیدہ زید کا جو سوال میں طرح کرکے فرما دیا کہ زید  
 کا ساتھ اٹھ کر نہ کر کے باطل اس لیے کہ رو کیا اوسکو کتاب اللہ نے اور سنت رسول اللہ و اجماع  
 استیلا علی الارض و علی بطلان کی بیان میں جاتی ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ  
 اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً اِس آیت پاک سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی آدمی  
 کیا ہے جس کے پیدا کرنے سے پہلے ملائکہ کو خبر دی کہ میں ارض یعنی زمین میں ایک خلیفہ یعنی نائب پیدا کرتے  
 والا ہوں اور لفظ ارض کا استعمال قلم قرآن مجید میں تمام طبقات پر ہے نہ طبقہ واحد پر چنانچہ فرمایا یٰۤاٰیُّهَا  
 السَّمٰوٰتُ الْاَرْضُ وَ السَّيِّدُ غِیْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ السَّيِّدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ السَّيِّدُ السَّمٰوٰتِ  
 فِی سِتِّیْنِ اَیَّامٍ سَبَّحَ لِلّٰهِ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۝ اور خیر اللہ تعالیٰ کی قطعی الصدق ہوتی ہے ورنہ حال کذب کا  
 اوس میں محال اور در صورت کثرت آدم لازماً تا ہی یہ کہ بیش الارض خلیفہ کا بے ل حال قول کثرت آدم  
 مخالفت قول اللہ کے رد ہو گیا قصہ خلق آدم و سکونت اون کی بہت میں اور عبود ملائکہ اون کو  
 اور بلبل کا ملعون ہونا اور وہاں سے جاناد و نول کا زمین پر کہ آیات قطعیت ثابت ہے تعدد آدم  
 کو باطل کرتا ہے اور فرمایا اللہ جل شانہ نے اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ الْجِبَالِ  
 قَابِلِیْنَ اَنْ یَّحْمِلْنَ اَوْتَارَیْہَا وَ اَشْفَقْنَ مِنْہَا وَ حَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّہٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَہُوْلًا  
 آیت معلوم ہوا کہ ارض و سموات و جبال کہ عظم مخلوقات ہیں ان سب کے مقابلہ میں ایک ہی آدم ہر  
 حامل ملانیت کلم مطابق قول حق تعالیٰ و ہم ہر مفسرین کے وہی ایک ہی آدم ستہ باقیہ رہے وقت  
 حمل انانیت کی کہ ان تھی اوس کے او دم کو یہ آیت پاک باطل کرتی ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 وَاِذْ اَخْلَدَ رَبُّكَ مِنْ نِّبٰی اٰدَمَ مِنْ ظُلُوْمِہُمْ ذُرِّیَّتِہُمْ وَ اَشْمَلْہُمْ عَلٰی نَفْسِہُمْ اَلَسْتُ

آیت سب سے  
 اجماع میں  
 پیدہ ہیں

ہر حکم کا الٰہی شہد تھا اَلَا اَیُّہُ اللّٰہِ شَہِدَ شَہَدَانِہُ فِی اَزَلِہِیْنِ حضرت آدم خلیفۃ اللہ کے  
 پشت سے پیدا ہوا اولیٰ و آخرین کو نکال کر اوتنے عہد بیان لیا اور گواہ کر لیا اور انکو آپس میں  
 اپنے قرار دین پر اور فرمایا اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ تَبْ جھوٹے گواہی ہی ملی شہد نامہ وقت فرمایا اللہ تعالیٰ  
 فَاٰیُّہُ اللّٰہِ سَمَیْکَ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَالْاَرْضِیْنَ السَّبْعِ وَاَشْہَدُ عَلَیْکُمْ اَنَّا کُودَمُ اِنْ تَقُولُوْا اِیُّوْمَ الْقِیَامَۃِ لَمْ  
 یَقْمِمْہُمْ اَعْلَمُ اَلَا اَنّٰہُ غَیْرِیْ وَلا رُبَّ غَیْرِیْ وَلا تُشْکُرُوْا لِیْ شَیْءًا اِنِّیْ سَارِسُ الْکَیْمِ رُسُلِیْ نَذِیْرٌ وَّکَاوِمٌ  
 وَیَسَّیْرٌ وَاَنْتُمْ عَلَیْکُمْ کِتٰبٌ عَدِیْتُ کَمَا فِی الشُّکُوْہِ لَیْسَ بِمِیْعَہٍ جَبَّ اَیْتُ اَحَادِیْثُ یَعْمَدُ اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ  
 اُدْمُ اَوْ رُؤُوسِیْ کِیْ نَزِیَاتٌ ہوا ہر سموات وارضیں و زمین کے گواہ ہیں کہ کسی نے میرے پہلے وقت اخذ  
 اور دوسرے بعد یا بعد و محض یا قبل ہی آدم بہ صریح تمکید باطل نہ ہو اور فرمایا اللہ جل شانہ  
 اِنَّ اللّٰہَ اَصْلَفُ اَدْمُ وَاَوْحَا کُوْا لَیْلَہُ اَوَّلُ اَوَّلِہُمْ وَاَلْ عِلْمُ لَیْلَہُ اَوَّلُ اَوَّلِہُمْ اَلَا اَیُّہُ اللّٰہِ  
 وَاَنْھَا نَصْلُ الرَّحْمٰنِیۃِ وَاَنْھَا نِیۃُ ذَلٰلَتِہٖ وَاَعْلٰی اَلَمْ یَقُوْا عَلَیْہِ غَیْرُہُمْ وَاَسْتَدِلُّ عَلٰی فُضْلِہُمْ عَلٰی لَآئِکَ  
 دَالِ اِبْرٰہِیْمَ اِسْمَاعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَاَوْدَہَا وَقَدْ خَلَّ فِیْہُمْ مُحَمَّدٌ صَلٰی اللہ عَلَیْہِ سَلَامٌ وَاَلْ عِلْمُ لَیْلَہُ اَوَّلُ اَوَّلِہُمْ  
 اِبْرٰہِیْمَ اِسْمَاعِیْلَ اِسْحٰقَ وَاَوْدَہَا وَقَدْ خَلَّ فِیْہُمْ مُحَمَّدٌ صَلٰی اللہ عَلَیْہِ سَلَامٌ وَاَلْ عِلْمُ لَیْلَہُ اَوَّلُ اَوَّلِہُمْ  
 عَمْرُوْنَ اَلْفُ وَاَنْھَا نِیۃُ ذَلٰلَتِہٖ وَاَعْلٰی اَلَمْ یَقُوْا عَلَیْہِ غَیْرُہُمْ وَاَسْتَدِلُّ عَلٰی فُضْلِہُمْ عَلٰی لَآئِکَ  
 کو جو حقد زید کا ہے ایسے کہ خبر دی اللہ تعالیٰ نے کہ چہ لیا ہم نے تمام عالم اہل سموات وارضیں سے  
 ایک آدم و نوح و ابراہیم موسیٰ عیسیٰ و محمد و باقی انبیاء اور انکی ذریت کو جو جو بعض بہرین ساتھ اٹھا  
 نعمت رسالت و خاصا نص و جانی و جسمانی کے کہ پیدا کیا اور انکو اس تقویٰ میں اور عطا کیا علم و عقل  
 اور ہی اور انکو قدرت کرنے دی کہ وہی خلق کو پس معلوم ہوا کہ غیر انکا اہل سموات وارضیں سے

موصوف چندین صفات مذکورہ نہیں یعنی ان کے سوا اور کسی خلق کو صفات مخلوق فی اسن لقویم و جوہر  
 عقلم علم و تدبیر و شرف نبوة و رسالت حاصل نہیں الا لازم آتا ہے کہ کذب خبر ان اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ اصطفاً مع کثرت امثال تصور نہیں اور کذب کلام شد میں محال ہے عقلاً و شرعاً پس واجب ہوا  
 ابطال امثال اور قول بوجود امثال نہ کیا مستلزم کذب قرآن ہو کہ کفر العباد بالشدیدہ اور ما  
 السجدة و ان اخذ الله ميثاق النبیین لما انیتکم من کتاب حکمہ و کتاب حکمہ  
 جاءکم رسول مصدق لما معکم من الکتاب ا حکمہ ہو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لیس  
 یہ کہ انصرمت و انهم تبع لهم فی ذلک علیہم یہ آیت کریمہ ناطق ہے ساقی خبر کہ ان کتاب  
 نے تمام پیروں سے عہد لیا کہ میرے حبیب پاک پر ایمان لاؤ اور لفظ تم جا کہم دال ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰ  
 خاتم الانبیاء سب پیغامبروں کے بعد ہو گئے اس ميثاق میں تمام پیروں اور سب کو زبیدی کہیگا داخل اور  
 ان کی ختم نبوت کے مومن پس زید یا یسہ نبیا کی مخالفت کر کے کیلیکراہ مبتدع اور آپ زید سے جو بھی  
 کہ چہ ختم الانبیاء ہے خاتم النبیین کے جن پر تو ایمان لایا اور ان کے وجود کا عقیدہ رکھتا ہے  
 یہ ایمان و عقیدہ ٹھوس ہے یا نہیں اگر واجب ہو تو سند او کی بیان کر اور جو واجب نہیں تو کیلیک  
 بیہودہ و شیطانی اتباع کرتا ہو فرمایا اللہ جل شانہ فی قو ل و آمنت باللہ و ما انزل الی انوارہم  
 و اسما جیل و انما و یعقوب و الائمة باط و ما اوتی مومنی و عیشہ و ما  
 اوتی النبیون من رزقہم و انما و یکن احدی قہم و یکن لہ مسلکون اگر تو  
 کہے کہ چہ خاتم اور اشخاص خمس ہے بہان نبیوں میں داخل کہن تو وہاں سورہ احزاب میں نبیوں  
 سے کیوں نقل گئے اعادہ آمدن مثل ہذا العقائد الباطلہ اور فرمایا حق تعالیٰ نے سورہ





انکار کریگا وہ بموجب اسی آیت کے دلکن اکثر الناس لا یعلمون میں داخل ہوگا۔ اور فرمایا اللہ نے یہ کلمات للعالَمین نازل فرمائے تھے معلوم ہوا کہ تمام عالم جن اس وغیرہ حتی کہ قبل بعض علماء کرام ملائکہ کے بھی اب سول ہیں ایسے شیعہ معراج میں آپ ملائکہ کے امام ہونے اور ملائکہ زمین کے ایک نایاب ہیں اور آپ کی امت کے مقدس سیمان لہذا کی ذات قدسی صفات ایسی نیر علی مستحق ہیں ان آیات مثبتات نے اوس اثر پر اثر کو جو متمسک زید کا ہر دم دو کرد یا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیکثر لکم الاحادیث من بعدی فاخاروی لکم عنی حدیث فاعرضوه علی کتاب اللہ فاذا فاق کتاب اللہ فاقبلوه وما خالف فریضۃ البغاری فی صحیحہ معلوم ہوا رہونا متمسک زید کا بموجب ان حضرت سید المرسلین صلی علیہم وعلیٰ آلہم وعلیٰ سببہم السلام کے اور قول زید کا کہ خاتم النبیین مثلاً حضرت کے چہذو ہیں اور حدیث مذکور عمومیہ

ولکن لم یسئلوا اللہ وحکم النبیین کے مخصوص ہوا اور غیر احادیث تخصیص آیت کی جہان پر کہا ہو الغر فی الاصول اس سے حالت بلاد زید کی کہی وجہ سے معلوم ہوتی اول کہ وہ خاتم النبیین کے نہیں جانتا والا فاقبل تعدد تو خاتم نبوت ایسے کہ تعدد منافی ہے ختم کالس بر تقدیر لازم تاہم اگر ایک ختم نبی جو خاتم سبط اور یہ ہر عامل پر ظاہر ہو و مہم کہ وہ شرط حدیث ختم نبوت کی نہیں جانتا والا نہایت غریب اسد رجہ کو واسطے کشمیر کے چہا کچھ کفار شرطا کو کی نہیں جانتے اور ثابت کرتے ہیں درجہ الوہیت کو واسطے اولین خلق اللہ کے اعادنا اللہ تعالیٰ منہا اب جانتا چاہیے کہ شرط ختم نبوت کی متوجہ اور لگانا ہوتا ہر سیادت کو میں اور ابی ذر قدسی کے کمال سے نفوس ناقصہ آبلع کو آلا بش ناقص سے لگا لکر مد جب کمال بھایا اور سبوت

طرف کافر خلق کے ہونا اور یہ بات بجز ذات حضرت سرور کائنات علیہ افضل التہیات کے کسیکو  
 حاصل نہیں اور یہ سب اس کے اسم پاک سے ایک اسم وحید ہے یعنی ایک نام مسیادت دارین اور بے منکر  
 فضائل و کمالات میں اور متقی یعنی پیچھے ڈالنے والا ہے صاحب شرف و فضیلت کو اور مصطفیٰ مجتہب مختار  
 الہی لہذا مصطفاه اللہ و احتباء و افتخارہ من جمیع خلقہ و سید الکونین اور سید المرسلین و حبیب اللہ  
 اور روح القدس اور مخصوص بالعرف و مخصوص بالجمہ و مخصوص بالشرف و غیر کمال اور پیدا کردار و انبیاء  
 کو اس کے نور سے اللہ تعالیٰ نے آواز دل کیا تا کہ ابلی نعمت پاک میں قرآن مجلی آئندہ اس کے یہ ذکر فرمایا و فرما  
 ذکر اور حب غرض غیلم کو آمد سجدہ نے پیدا کیا وہ اس خطرا ہوا و پیش کرتا تھا اس کے نام صیغہ غرا پر  
 کلمہ لا ادری الا اللہ محمد رسول اللہ ثبت فرمایا عشر عظیمہ ستور و طہرین ہو گیا اور فرمایا فادعی الی  
 ما ادعی اور فرمایا العنک نضی اور فرمایا و سوف اعطیک کتباً فترضی ثم ترضی حق رضا جود الہی  
 تعالیٰ شہد بہ لا منزال و اور فرمایا و تم نعمت علیک اور فرمایا و فضل اللہ علیک عظیم اور فرمایا  
 و ادرک مثال الامۃ الخاتمہ اور فرمایا لظہرہ فی الدین کمالہ اور فرمایا ثم ولی فذلک لی فکان قارب  
 قوسین اربع و فی آواز دل کی نعمت ابلی تمام کتب سجاد میرا اور انجیل شریف میں ہر بعد نعمت علیک  
 و لولہ لما خلقت الخلق و انما اور و محضی یعنی حدیث قدسی میں فرمایا لولاک لما اظہرت الہیہ البتہ  
 اور فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فضیلت علی الانبیاء بسبب الی قولہ عم امریک لے  
 الخلق کائنہ و ختم فی انبیاء و اہل سلم کانی الشکوۃ اور اس کے آثار علی مسیادت دنیاوی و دینی  
 کی کئی ولادت شریفہ کہ بعد میں ہر ذکر کیا کہ ملا اعلیٰ کے کچھ بیاریت قدسی کو اور سب سے اور تمام  
 کائنات عالم ہر ایک پہلے لائے اور جن و انس و جمادات و حیوانات و کچھ حسن و جمال جہاں آئے اس کے

قبضه تسمین کیا اور شب لاوت میں تمام ملک روی زمین کی قوت ناطقہ ناطقہ کی طرح  
 فارس کے چھ گئے اور جارجیک سے ایوان کسری کا ٹوٹ کر گر پڑا اور ندی سادہ کہ عبد اللہ کا تھا کھنڈی  
 اور وادی سما کہ تیرہ برس خشک پڑا تھا جاری ہو گیا اور تمام اقسام سرنگون کر پڑے پھر درخت  
 نے شب عروج میں آپ کو تمام ملکات سماد و ارض و دفرخ اور بیت کی وسیع کھائی اور مقام قریب  
 کہ بنان ناطقہ اوسکی صفت سے گنگ پڑا کہ اوتیار بنش اولیٰ سی شب میں انبیاء کرام اور مالک عظام  
 کے آپا ام پڑے اور سیادت اور استقامت کی سب پہنچا ہر با کچر دی گئی اور وہی میں اپنے باجم و ما جم کو دست  
 دین فرمائی چنانچہ پرست حصص کسب عادت و وسیع احبار میں مصل کو رہیں اس سبب آپ کی یہ پختہ  
 دنیاوی معلوم ہوئی آپ بیان کیا جانا ہر ایک سیادت اخروی کا چنانچہ فرمایا اپنے انا سید ولد  
 آدم یوم القیامت و لا فخر ویدی لولہ الحمد و لا فخر و ما من شیئی یومئذ آدم من سواہ الا تحت لوائی  
 وانا اول من یثقی عنہ الارض و لا فخر و داہ الزندی کہانی الشکوۃ کہا امام نووی رحمۃ اللہ علیہ  
 نے شرح صحیح مسلم قال ابو الدرداء عنہ ان غیرنا عن غیرہ انہ قد فرغ الیہ فی النوازل الشدائد فقیوم  
 بانہ تم و عمل عنہم کما رحمہم ویدفعما عنہم اما قولہ یوم القیامت مع انہ سید من فی الدنیا و الاخرۃ فسبب التعمید  
 فی الیوم القیامت بطور سوڈہ لکل احد و لا یبقی متراج و لا معاند و نحوہ بکلمات الدنیا فقہار و عرفہ لکس  
 ملک الکفار و زعماء الشریکین ذلالتہ و تقیید قریب من معنی قولہ تعالیٰ من اللک الیوم لولہ حلا الفکار  
 ان اللک سجد قبل ذلک لیکن کان فی الدنیا من بدی لک او من یضاد الیہ مجازا و انقطع کل ذلک  
 فی الاخرۃ قال العلماء و قولہ صلواتنا سیدہ لک و لم یبق فخر بل صرح نفی الفخر و انما قالہ بعد فی حلقہ  
 امتثال قولہ تعالیٰ انما یخیریک فمکنت و الثانی انہ من الیوان الذی یحب علیہ تعظیہ الی الدنیا

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

منقہ ہوا کی خاصیت پر اور باقی رہی آیت کے اپنے عموم خارج ہونی چہاں پر معلوم ہوگا اور  
قول زدیکہ مسئلہ نمبر ایک اور جامع کو فی السجادیہ دس انکار لا جماع نہ ہو کا فرضہ ششہ کہ وہ  
اپنی جبلت کے تحت دعا کرتا ہے اصول دانی کا اور کوئی خبر خارجہ سے تخصیص آیت کی جائز ہوگا  
ہو مقرر فی الاصول یہ دعا اور کلام سزاوارست ہوا بتدایہ خبر آیت کی تخصیص آیت کی نہیں ہو سکتی  
بلکہ رہو جاتی ہے یہی مفت کتاب کے کہ اہل الاصول نے دنا میرڈ خبر الواحد سے مواضع الکتب

لان الکتب تقدم لكونه قاطعاً متواتراً بالنظم شبهة في متد ولانی سندہ و خبر الواحد طے  
فلا یعمل بخبر الواحد فی معارضہ ضروریۃ ان الظنی المعجز بالقطعی اور تحقیق میں ہر بحث عام میں عندنا  
عام قطعی مساوی لخاص و بی معنی القطعی فلا یجوز تخصیصہ لواحد منہما مام تخصیص قطعی انہی پر معلوم  
ہو کہ خبر واحد تخصیص آیت کی نہیں ہوتی وجہ اس کی یہ لکھتے ہیں کہ آیت قطعی ہے اور خبر واحد ظنی اور تخصیص  
تخصیص اور جائز نہیں ہے اگر ساتھ مساوی کے اور اسلیبہ جائز نہیں نسخ کتاب کا ساتھ خبر واحد کے  
اجماعاً لیکن عام کتاب اگر قطعی سے بعضی خاص کتاب یا خبر متواتر یا مشہور سے مخصوص ہو جاوے  
تو بھی جائز ہے تخصیص اسکی ساتھ خبر آحاد کے اسلیبہ کہ عام مخصوص بعض ظنی ہو جاتا ہو یا کچھ کہا

اہل الاصول نے ان العام الذی خمس حصۃ ال بعض بخزان تخصیص بخبر الواحد والقیاس کہ کہا لا  
یمتنع الاحام بعد التخصیص قطعاً جائز فی العام بعد التخصیص من الکتاب الخبر المتواتر معلوماً کان الخ  
اد بہو لان تخصیص خبر الواحد والقیاس اجماعاً اس معلوم ہو کہ زید یا ثور ابو قوف جاہل  
شخص ہے یا مشتری ذخراں مسلمانوں کو اپنے اقوال ان تھارہ سے دھوکے دینا تو غرض اسکی  
اعلم یہ معلوم ہوتی ہے کہ لوگ جبکہ مان لینگے وہ سب اسے اس شیطانی کو کہ آیت و لکن رسول اللہ

و حاتم النبیین کے قاعدہ فخر علیہ السلام کے موافق عام مخصوص الغرض ہو اور معلوم ہو کہ عام  
 مخصوص الغرض یعنی جو ہمارا ہو تو اس وقت اپنے اتفاق طاعت و تقویٰ سے قریب دیگر کسی کا کہ یہ مذکور  
 حسب قاعدہ اصول یعنی ہوگی پس ظاہر ہوتی تخصیص اسکی ساتھ خبر نزول عیسیٰ علی نبینا وعلیہ  
 کے معاوضہ میں ہوا اسہ حال ذکر دیا ہے اللہ تعالیٰ نے اسکی اس کی کوئی تیز برس پہلے عیسیم  
 کی پیدائش سے اور آگاہ فرمایا اسلام کو کہ اس چاہیہ **اِذَا رَاَ الْاٰمَنُ الْاٰمَنَ اَخَذَ اللّٰهُ مِثْقَاتِ الشَّيْطَانِ**  
**لَمَّا اَتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحُكْمٍ فَكُنْتُمْ جَمْعًا كُمْ رَسُولٌ مُمْصِدٌ لِّمَا مَعَكُمْ**  
**رِشْقِي مِثْقَاتِ بَدَنِي وَلَنْ تُصْرِكُوْهُ** الا چوب کہ اللہ تعالیٰ نے تمام نبیین سے عہد کیا حضرت محمد  
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا یا نہ لانا اور آپ کی فریعت کے نصرت کرنے کا تو کیا ہر کان کہ کوئی نبی  
 خلاف اس عہد آتی کے عمل کرے بلکہ تمام انبیاء اگر زندہ کیا جاویں تو آپ کی اتنی اور آپ کی مقتدی ش  
 علیہ السلام کے ہون بہ صدق اس آیت مذکور کے شبہ و طرح میں اللہ تعالیٰ نے تمام نبیوں کو  
 کہا **سَبَّابٍ بِرِیْاَنِیْ لَیْسَ دُوْرُکِیْ سِیَادَتِیْ وَ اَمَامَتِیْ** منہ ہو کر بیت المقدس میں غلبت اقتدا  
 اور حضرت نبی محمد کی امت میں داخل ہو کر حق قیام تحت لوا محمد کا اپنے لیے ثابت کیا اور آپ کی امت کو  
 کے یہ مضمون **یَوْمَ تَنْطَعُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ فَاُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِیْنَ النُّعْمَ اللّٰهُ عَلَیْہُمْ**  
**عَنِ الشَّیْطَانِ الْاَیَّہِ کَا مُتَّقٍ ہُوَ اَدْرَیْ اَبَیْ** اسی کے یہ حدیث کو کہاں موسیٰ حبیباً  
**مَا وَصَّیْہُمْ اِلَّا اَتْبَاعِیْ** اور مصداق اونی کے واسطے اظہار تہ حضرت خاتمہ نبیہ کی  
 عیسے کو کہتے تھے کہ وہ بھڑے دل کے تھے شریعت محمدی کی اتنی اور امت کے مقتدی تھے  
 چنگا کہ یہ نبی امام کا ہوا مگر حق الامارات صحیحہ مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے موسوس کے

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا یا نہ لانا اور آپ کی فریعت کے نصرت کرنے کا تو کیا ہر کان کہ کوئی نبی خلاف اس عہد آتی کے عمل کرے بلکہ تمام انبیاء اگر زندہ کیا جاویں تو آپ کی اتنی اور آپ کی مقتدی ش علیہ السلام کے ہون بہ صدق اس آیت مذکور کے شبہ و طرح میں اللہ تعالیٰ نے تمام نبیوں کو کہا سَبَّابٍ بِرِیْاَنِیْ لَیْسَ دُوْرُکِیْ سِیَادَتِیْ وَ اَمَامَتِیْ منہ ہو کر بیت المقدس میں غلبت اقتدا اور حضرت نبی محمد کی امت میں داخل ہو کر حق قیام تحت لوا محمد کا اپنے لیے ثابت کیا اور آپ کی امت کو کے یہ مضمون یَوْمَ تَنْطَعُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ فَاُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِیْنَ النُّعْمَ اللّٰهُ عَلَیْہُمْ عَنِ الشَّیْطَانِ الْاَیَّہِ کَا مُتَّقٍ ہُوَ اَدْرَیْ اَبَیْ اسی کے یہ حدیث کو کہاں موسیٰ حبیباً مَا وَصَّیْہُمْ اِلَّا اَتْبَاعِیْ اور مصداق اونی کے واسطے اظہار تہ حضرت خاتمہ نبیہ کی عیسے کو کہتے تھے کہ وہ بھڑے دل کے تھے شریعت محمدی کی اتنی اور امت کے مقتدی تھے چنگا کہ یہ نبی امام کا ہوا مگر حق الامارات صحیحہ مسلمانوں کو چاہیے کہ ایسے موسوس کے

قرین ہیں اور فقہان آیات سابقہ و نشین یکھیں منقظم یہ کہ ارشد کور و دو کتاب و سنت اجماع  
 کے نیدر وجود و شخص خاص خمس کا طبقات سے باقیہ میں ثابت کیا گراو انکی لیسیت و اتباع ہوا  
 و خواہم ہونا کہاں سے ثابت کرتا ہو کیا اپنے فاسد سے غیب گوئی کرتا ہو کسی عجب فیض ملاو  
 ہو ہضم دلیل حماقت جلا اختیار کر لیا عقیدہ خلاف سنت و جماعت کا ہو اگر سبب سے وہم  
 کیا کہ آیت میں اس کو شہد واقع ہوا تو پاس یہ تھا جس کے ناظر اور آیات و احادیث کے ملکہ و تفسیر  
 ہو جاتا یعنی اگر اپنی سورہم سے آید و لیکن رسول اللہ و خاتم النبیین کو کیا بالاجماع جاری  
 اپنے عموم مخصوص البعض سمجھا تھا تو آیات و بیانات و احادیث پر جو مفسرین اپنی عقیدہ کی  
 مستحکم کرتا مثل آیت اِنَّا ارْسَلْنَاكَ كَافَّةً لِّلنَّاسِ وَحْدَیْهِ ارْسَلْنَا اِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً  
 وَخَلَعْنَا النَّبِیْنَ نَافِیْہِمْ اَلَا یَاذُنْ اَیَات شافیہ سے علت عقیدہ باطلہ سے اس کو شفا حاصل ہوتی  
 اور کہ سب قرآن سے جس کو تخصیص سمجھتا ہے بجز اسالہ مولانا ابو السعود میں بطور ہر قدر قصور  
 الامام ابو الفضل التوریشی نے کہا البسی العمد فی العقائد وغیرہ لیکن اعتقاد حصول النبوة بالکسب کفر  
 و علو التکفیر بتاریخ الی تجوز نبی مع نبینا صلی اللہ علیہ و سلم و بعدہ قال العلامة السبکی و سناو  
 تمہم غمی عن البیان بشہادۃ العیان کیف وہو یورسی الی تجوز نبی مع نبینا علیہ الصلوۃ والسلام  
 و بعدہ و ذلک سئلہم تلذیب القرآن اذ قد نص علی ان خاتم النبیین و اخراہ المسلمین فی السنۃ انا العا  
 لابی شعبی اجمعت الامۃ علی ابقاء ہذا الکلام علی ظاہرہ اتفق فی حذیہ الخلفاء الثمانین فی کتاب  
 الروۃ او جواز نبوة احد بعدہ و جو نبینا صلعم پر بیعت تھی سو معلوم ہوا کہ صاحب عقیدہ مذکور کافر ہوئی  
 تجوز نبی کے ساتھ آنحضرت کے تابعین اور سبب انکار عموم نبوت کے اور سبب انکار اجماع سے

تجوز نبی کے ساتھ  
 آنحضرت کے تابعین





محمد و اسما و حدیث تعدد نوح کو باطل کرتی ہے اور اسے طبع حدیث شفاعت اذاکان یوم القیامۃ  
 لما یخرج بعضهم فی بعض فیا ترون آدم اثم فیا ترون ابراهیم اثم فیا ترون موسیٰ اثم فیا ترون عیسیٰ اثم  
 فیا ترون فانول اننا لم تعدد شیء من هذا بل کما یبطل کرتی ہے وعن جابر ان النبی علی اللہ علیہ  
 وسلم قال لما خلق اللہ آدم و ذریئہ قال الملائکہ یارب خلقتہم باکلون فیشتر  
 و یتکلمون و یرکبون فاجل لهم الذنبا و لنا الاخرۃ الم مشکوۃ بہ حدیث نص بخبر ذکر  
 میں ایک آدم و اسکی ذریئہ عرنا آدم است و عنہ ای بنی ہریرہ قال اخذ رسول اللہ <sup>صلی</sup>  
 اللہ علیہ وسلم بیک فقال خلق اللہ التریۃ یوم السبت و خلق فیہ الجنایا یوم  
 الاحد و خلق الشجر یوم الاثنين و خلق المکروۃ یوم الثلاثاء و خلق النور یوم  
 الاربعاء و بیتا من الدواب یوم الخمیس و خلق آدم بعد العصر یوم الجمعة فی آخر  
 الخلق ائمہ رواہ المسلم مشکوۃ اس حدیث میں دلیل ہے کہ تریث میں یعنی زمین میں ایک ہی آدم  
 اور یہ آدم آخر خلق ہے اسکی بعد کوئی خلق نہیں میں و آدم ستہ زید کہ پیدا ہوئے اور حدیث  
 انما شید فلما آدم یوم القیامۃ و لاحقاً اور حدیث انما قال المسلمین فی ما فیہ اور حدیث  
 کنت انما التیسیر ظہیر و ما شیعہم غیر غیر اور حدیث الی عند اللہ کہ تو اب تم بسین  
 اور حدیث لا بعدی کثرت خواہم کو باطل کرتی ہے ان آیات بینات اور احادیث لامعات نہ کو  
 سے واضح ہو اگر انہ کو ترک نہ کیا اور عقیدہ او شکا خلاف کتاب اللہ و سنت رسول اللہ  
 اور خلاف عقائد اہل سنت بلکہ تمام امت منحرفت کی اور جو کہ کتب عقائد اہل سنت و جماعت میں  
 بطور پورہ یہ ہے کہ عقائد نفسی میں ہے و اول الانبیاء آدم و آخر ہم محمد علیہما السلام اور اسی میں ہے

والفصل الانبیاء محمد و سابعہ و ارجاء العلوم من بحر اشهد ان محمد رسول اللہ ارسلہ الی الخلق جمیعہ  
 بالہدی و ذلک الحق خاتم النبیین ناسخا لما قبلہ من الشرائع انتہی الخ و اضعہ بوجہ کہ تمسک یکا  
 سرور و اور عقیدہ اوسکا باطل بلکہ کفر تہذیب لائل مذکورہ پس بموجب فتویٰ استاد العلم حضرت  
 قاضی القضاۃ مبارک اللہ فی عمرہ و فیئذہ کے نزدیک واجب ہو گا اوس عقیدہ سے توبہ و تجدید کلام  
 اور موافق اہل سنت و جماعت کے اعتقاد درست رکھے واللہ ینیدی من یشاء الی طرہ مستقیم

واللہ اعلم و علمہ حکیم کتبہ محمد عبد اللہ رحمہ اللہ

نقص حقیر نے یہ منقول ہے کہ جو شخص کہ جتنا ہوا حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے خاتم النبیین ہو  
 کو وہ مسلمان بنیں ہر جیسا کہ حج و قبا و عالمگیری کے مذکور ہے واللہ اعلم و ربانی جواب صحیح فقط

۱۶۸۵  
محمد عبد اللہ

۱۲  
احمد علی

۴۲۸۳  
خلیم شریع محمد حسن

ہذا القول موافق للکتاب اللہ اعلم بالصواب کتبہ ۱۶۸۵ ۱۲ ۴۲۸۳ عفی عنہ

۱۶۸۵  
محمد عبد اللہ

عقیدہ زید مذکور ہے کہ کفر صریح فقط کتبہ

ما قال الحبيب الحق فهو حق حقيق بالاتباع و خرج لقمة في ثمر العقيدة فهو باطل لا يلحق

نہا ہو العقیدہ لائل السنۃ و اجماعہ کثرتم اللہ الی یوم

۱۱۲۵  
محمد عبد

۱۶۸۵  
محمد عبد اللہ

الدين من خلفه عن هذا فهو من فرق الملحون کتبہ ۱۶۸۵ ۱۲ ۴۲۸۳

مجیب منسب جو بابین اولہ آیات و احادیث لکھیں ہاں اللہ و رحمتہ علیہ

حقیقت رسالت میں تو سنگرزہ مطلق ہوتے ہیں اگر کوئی عالمیت و سلطانیت بعدی

کا اثبات خاتمیت نبوت پر گویا ہو کیا بعدی کتبہ ۱۶۸۵ ۱۲ ۴۲۸۳

کتابات خاتمیت نبوت پر گویا ہو کیا بعدی کتبہ ۱۶۸۵ ۱۲ ۴۲۸۳

هو العليم

سبحت جواب والحمد اعظم بالصواب العبد الضعيف محمد نجف علي  
 هو الله الصمد

محمد ۱۲  
 نجف عثمان

بر اهل سلام اشکال اباد که جناب خاتم النبیین صلی الله علیه وسلم در تمام انبیا و مرسلین  
 افضل مخلوقات جمیع در رحمت جمیع عالمین اندر شریک بر آید حضرت در اوصاف مخصوصه کمال  
 و مانند مثل آن جناب صفات خاصه جلالت جمال و نفس الامر معدوم است که در درجات نمود  
 یافته شده در طبقات زمین زمین است اعتقاد حق و صحیح تبصر جمیع محققین از منتهی حق تعالی  
 و تکلیف و وفایه کاملین رحمت الله علیه جمیع از بس که این سئله عقیده مانند آفتاب روشن است  
 محبت تطویل نیست و نعم ما قبل من در شریک محاسبه فی هر حسن فی غیر بنقسم حضرت  
 شیخ عبدالحق محدث دهلوی در مدارج النبوة در باب اطلاق عظیمه صفات کرمیه فرموده اعلی  
 اشرف و اتم و ارحم و احسن اهل اقوی و اجمع مرتبه اختلاف و اتصال صفات جمال و جلالت  
 خراج از حد عد و بیرون از حیطه ضب و احصیات بابرکات خاصات بلیغ البرکات حضرت  
 سید کائنات صلی الله علیه آله و سلم که هر چه در خزانه قدرت و مرتبه امکان ابد  
 کمالات متصور است همه را حاصل است و تمامه نبیا و مرسل فی آفتاب کمال و مظاہر  
 انوار جمال و ینال و ینال و ینال و ینال در مدارج النبوة در وصل عقل فرموده اینجا اگر سینه فاضل السوره  
 و اول الیغیش کن چه توان کرد **و** شاء رسل شفیع انهم خواججه و و کون و کون  
 نور مدی جمیع اسیران نام یک مقصود ذات او سبب دیگر بلایه فیض و منظور

تو را دوست دگر چنانکه غلام تو هر زنتی که بود در مکان پرست ختم و پیرستی که در دست خدا  
 شد بر تو تمام پذیر داشت از طبیعت امکان قدم که آن از اسیری عبده است من مسجد  
 احرام پذیرد بر بیان حدیث انا سید ولد آدم فرموده در همچنان که سید ولد آدم است سید  
 تمام خلایق است و اگر لم ایشا نیست فرموده از تمام انبیاء و مرسلین و ملائکه مقبولین از اهل سما  
 و ارضین از هر چه که هیچ کس را از مسلمانان درین باب شک نیست عالمات و جواب سوال باید شد  
 واضح باد که عقیده آنکس که در سوال تو همست ضلال یقین فرستاد درین است اگر از ان توبه  
 نکند و بران اصرار کرده از فضیلت آنحضرت صلی الله علیه و سلم بر تمام سیدان نگار کرد که کام  
 و فی الف اجماع مسلمین است در وایسته که بنام لیل یحیی عقیده پذیر کرده اولاً شرکت  
 و برابری و در صفات خاصه کمالات مخصوصه جناب فصل الخلق جمیع رحمة للعالمین  
 صلی الله علیه و سلم از ان ثابت نیست صرف اختراع این ملحد است و ثانیاً درین که ثابت  
 ندرت محققین کلام همست که ضعف آن ثابت فرموده اند و تاویل هم نموده اند تفصیل حال  
 آن روایت در کتاب قسطانی شرح صحیح بخاری در باب بدیع الخلق و در کتاب سیرت  
 حبیبی بانیان العیون و مقاصد ما مسمی خاوی در باب الالف و دیگر کتب موجود  
 است من شاء فلیرجع لیحیی بن عقیده که مخالف اجماع مسلمین است این چند دلیل فاسد است  
 کردن از ضلال نجات نمی دهد و الله اعلم و سوره السبیل فقط عقیده انوار الحق مجموعه  
 دیگر اجواب اند که در مطالب کتاب باشد و سوره رسول الله و اجماع مسلمین من انکر فقد  
 کفر عز آب در درجات آن سید کائنات صلی الله علیه و سلم التحیات الکویت و علی الله و هی

وازواجه الطاهرات الاخير مكان في اوطاعه تقرروا بيان سبر وشفقت جبارك انصابت در رسالت  
 واكمليت در نظريت احدى من المخلوقات وقرى من المسكنات منصور من خفي نكر ويدر جزا  
 ستوده صفات آن مخف موجودات مبداء انوار لم يزل مورد اشعات آنى يعنى محمد بنى  
 محمد مصطفى صلى الله عليه وآله الصمبه اجمعين وقال في التفسير البيضاوى ورفق بخصمك درجات  
 بان فضل على غيره من وجه معدة بمراتب تباعد و هو محمد عليه السلام فانه خص بالدرجة  
 العاتية ما كج الشكاثرة الخ وفي المذكر افضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد عليه السلام لا افضل  
 عليهم يسال الى مكانة الشكر في اجلا البين ورفق بخصمك محمد درجات على غيره عموم الدعوة  
 وضم البوة تفضيل تيم على سائر الامم و معجزات الشكاثرة وخصائص العبيدة قال القاسم  
 عباس في الشفا فقال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض لانهم قال  
 الال التفسير اراد بقوله ورفق بخصمك درجات محمد عليه السلام لانه ثبت الى الاحمر الاسود  
 واصلت له الفنا ثم ظهرت على يده المعجزات وليس حد من الانبياء اعطى فضيلة اذكر من  
 الاوتد اعطى محمد صلى الله عليه وآله وسلم شفا وقال في شرح المجمع المصنف لفضل الانبياء محمد عليه السلام لقوله تعالى انهم خير  
 امة اخرجت للناس قال قاضى عياض في الشفا عن ابن سيرين ان اس كثر قال في شرح السلم عن ابن عباس  
 قال ان افضل محمد على كل السام على الانبياء وقاضى عياض في شفا خرد و سوال ابن عباس في شفا قوله  
 جبرائيل است تقر من ليل القرآن وجميع الاثر وجماع الامم كونه كرم البشر فضل الله تعالى الخ ودرست لاف  
 آيات الامم وعايدت ساطعة افاديل اجمع از بن ابي اسحق بن عيسى قال في تفسيره الخ في مقبول الكفا  
 مفاد صفة رواية نكرو و لا خرد گفته نيز خراب بن عباس روايت نكرو بر روايات ديگر فرموده چنانكه بالا

نمودند پس این آیات متعدده و احادیث متکثره مع اقوال اجماع معلوم شد و ایت  
فی کل ارض الا کثافه فی صلبت یحزین تا ویلات او نیز بسیارست که از دیدن رشاد السام  
شرح صحیح بخاری و غیره هویدا خواهد شد پس فضیلت آن سرور ملکی از جمیع علوم صحیح و موضوع  
حیانا اگر کسی بر عکس این اعتقاد کند گمراه و پیدین و عین است استاذنا البیدین البعیده الفاسقه  
النجدیة سکتبه شاه عبدالقدوس قادری عفی عنه

محمد جمال هروی  
ولر شاه عبد الله بن محمد  
۱۲۸۶

اجواب نهاموافق لا اعتقادنا والاعتقاد علی هذا  
علینا والخالفت لهذا کافر بالاتفاق لانه خارج فی الحدیث الشریف عن النبی قال قال  
رسول الله صلی الله علیه وسلم اناسی الناس ولیل السائل وودوا لک ذالک السنه وجماع  
الامته کتبه شیخ محمد فضل الله نقشبندی خراسانی عفی عنه

۶۵  
۱۲  
محمّد فضل الله

این جواب باصواب حسب عقیده قابل سنت و جماعت است چنانکه صاحب تفسیر  
حسینی از تفسیر کنان در طول رفع بعضی کلام کرده که یا آخرت آن بعضی معجز است و علم  
بر انبیاء فضایل سیکران و خصائص بپایان است همچنانکه از مطالب و احادیث قیامت معلوم  
میگردد و خداوند بپایان تواند بود و مقیم در بارگاه تواند بود و توهم نیری همه اخترند و تو سلطان  
ملکی همه چاکرند و وجه فضیلت آن حضرت عظمی و علما و ربیان مبسوطه و التفسیر دیگر که گنجا  
مرفوم است فخر حج البه کتبه خادم حکامی بن سید محمد الدین عفی عنه  
احساب من جاب الداعی علم بالصواب کتبه اسکندر القاهر عبد السبحان پشاور عفی عنه  
این جواب صحیح است که ما جاریه فی السام فضیلت علی الانبیاء خادم الطالبان غلام احمد

بہار الحجاب بحق البعید عن عقائد کافر و ملحدین چنانچہ شیخ عبد الحق دہلوی محدث  
و شرح مشکوٰۃ فارسی گفتہ و اتفاق دارند کہ آنحضرت سید اولاد آدم و فاضل ترین پیغمبر است  
صلی اللہ علیہ وسلم اجماعی است بر ہر کہ درین شک کند کافر گردد و اعادۃ اللہ و سب علیہ السلام من ذلک  
جہادہ محمد جلال بن شاہ عبدالقدوس صاحب قادری مدظلہ

بہار الحجاب صحیح بالکتاب و سنت و اجماع الامۃ و من خالف فهو کافر لاد قال اللہ تعالیٰ  
اذا جاءکم من عند ربکم اثبات الیقین انکم قال فی التفسیر الامتداد ہذا الدلیل من حج بفضیلۃ صلی اللہ علیہ  
وسلم علی سائر الانبیاء و قال صلی اللہ علیہ وسلم انا خاتم النبیین دلیل اسئل مرود و معتقد  
حرۃ کما جار فی الکتاب الکثیرۃ کتبہ سید شاہ حسین المعروف بسید صفحہ حسینی قادری  
الحجیب نصیب چنانچہ صاحب قریشی گفتہ و در حدیث دیگر گفت من اول شفیعی ہستم  
در روز قیامت و اول کسیکہ شفاعت من قبول کند و این حدیث درست است و حکما حدیث  
بدست این حدیث متفق اند و این دلیل است بفضیلت و برجہ خلافت و سردار خانگی  
رسول التقلید محمد حسین المعروف عنی خاکسار

بحجاب حق الحجیب بحق و بحق حق ان متبع و الباطل حق ان یقلع علما اعلام و فضلاء  
اعظام بر ہر مرتضیٰ اور محجب نہیں ہر اندر خوب طرح سے اظہر من الشمس و امین من الالاس ہر کہ موجود  
ہونا مثل الجناب بمعنی مشارکت ماہیت و صفات کمالیہ کے عالم میں شریک و باطل و جہار  
عالم ہر کہ گمشدہ سے رابعدہ النہار ہر کہ دعویٰ کرنا اس معنی میں ہر کہ بدعت و ضلال و مضل کا  
مبطل ہر کہ اور محطل ہر کہ اور باہر ہر کہ اس معنی کا و خوش عقیدہ ہر کہ اسلام کو مستحکم کیا



کہو کہ ہونا موجود النظیم بلکہ ممکن لفظ آخر جناب کا بحکم آیت شریف و لیکن سُبْحٰنَ الَّذِیْ  
 وَخَاتَمُ الرَّسُلِیْنَ و آیت اِنَّ اللّٰهَ لَا یُغَیِّرُ الْمَبْعَدَ و آیت وَ مَا یُکَلِّمُکَ الْفُؤَادَ  
 لَدُنْکَ یَوْمَآ اَنَا اِیْلَکُمْ بِالْعَبَسِ دیکھ حالات سے کہو والا نہ کہ یہاں اللہ تعالیٰ و حق  
 وعدہ متعلق لازم آوے گی و ہر قبیح غایۃ الفحیح بالسنقہ کا نہ بلکہ جناب کا مجتمع النظیم و متقی الشہر  
 ہونا ایک فائدہ مسلمہ کہ قرب الی الفہم اور دفع ہر عقیدہ باطلہ کو نہ ثابت ہونا چاہیے اور قاطع  
 عرفی مماثلت کو رسالت باب سے کہ اگر وہ یہ ہو کہ سورۃ فصلت میں اللہ تعالیٰ فرمایا اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ  
 مِّثْلُکُمْ اَوْ اَحْسَنُ اِلَیَّ بِعَیْنِ کُمُ و اے رسول خدا کہ میں مثل تمھارے ہی آدم میں سے ہوں نہ تیرے اور  
 جن میں ہوں کہ تم میری بات سنیں سمجھتے چنانچہ تفسیر حسین بن علی معنی لکھے ہوئے ہیں تو ظاہر  
 اسی آیت مبارکہ سے منسلک آنحضرت کی بشریت میں ثابت ہونی ہر اعاذ اللہ و الفکر یہ آیت  
 اثبتہ شریعت کو بشریت میں رسول خدا صلعم سے بن سے قطع جمع کرتی ہرگز نہ کہ منافق تو اعدا  
 کے کلمہ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ مجتہد جنس کے بیسیہ جو ان واقع ہوا ہوا اور یوحیٰ الہی بجا سے فصل کے ہر  
 ناطق یعنی جناب سرور انبیاء قبل یوحیٰ الہی کے سامنے آدم میں سے ہوئے تھے جب اللہ  
 پاک سے نیاز سے یوحیٰ الہی فرمایا تو غیر ہی سے جدا ہو گئے لیکن طے ہے جمیع انبیاء میں و قدیکہ  
 آپ نے زبان فیض ترجمان سے ارشاد فرمایا اِنِّیْ عَبْدُ اللّٰهِ کَتُوبَ تَمَّ الْمُبْدِیْنَ اِنْ اَدْمُ جَدُّ  
 فِی طَہْ و قال کُنْتُ نَبِیًّا وَاَدْمُ مِنْ الرُّوحِ و اجد و قال نحن الآخرون السابقون  
 قوتی انبیاء سے بھی ممتاز اور شرف ہو گئے پس کیونکر کوئی تنفیض ہونا و ہم کہہ کر  
 کے ہو سکے اور کیونکر مثلیت متنازعہ نہ ثابت ہووے اور دعوائے اس معنی

وفضل کا قابل سماعت اور لائق قبولیت کے عند اہل سماعت کے ہو سکے  
 فتاقل ہاں دعویٰ اس عوی کا احسن نفس کو مشارک ماہیت خلق نور محمدی کا ہو سکے  
 اور حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول ما خلق اللہ نور من نور عبد اللہ اللہ اللہ  
 انہ قال قلت یا رسول اللہ بانی امت امی یا رسول اللہ خبرنی اول ما خلق اللہ تعالیٰ قبل  
 الاشیاء قال جابر اللہ خلق قبل الاشیاء نور نبیک من نورہ کما فی زہرہ الابرار کو یوں  
 کہہ دے کہ قال رسول اللہ اول ما خلق اللہ نور من نور نبلی و اللہ خلق قبل الاشیاء نور  
 نبیک و مثل نبیک من نورہ و النبی قول من مقدر شئیک کا راست آتا اور دعویٰ اور دوسرے کا  
 گنجائش سماعت کا رکھتا ہے نہ کہ اس کے علاوہ ازین مثال خفرت کا کوئی ممکن کسی ہے  
 اور کسی طرح سے نہیں ہو سکتا کیونکہ حق تعالیٰ نے حق حضرت میں ارشاد فرمایا ہو و ساء  
 آت سئلناک انک انت محمد بن عبد اللہ و انت محمد بن عبد اللہ و انت محمد بن عبد اللہ  
 انت حق کہا ہے انت اجات تو دو نور تو ان میں مثال خفرت کا اگر ہو اتنی حضرت کا لایہ  
 اور ضرور ہو گا اور حضرت او کے حق میں رسول ہوئے مجہدیت و ما از حدیثک انک  
 رحمت للعالمین پریر کہ مثل مقدر غیہ عند انھم عالم سے وجہ میں الوجہ خارج نہیں ہو سکتا کہ جو  
 سرور عالم او کے حق میں رحمت نہ ہے نیز کہ عالم ماسوا سے ذات صمد کو کہتی ہیں کہیں کو کر  
 مثال عالم میں ہی خارج ہو سکے چنانچہ بیاد میں ہو عالم اسم لما بعلم بہ کا خاتمہ بالقلب  
 خلقی یا بعلم بہ الصالح و ہو کل ماسواہ من اجور و الاعراض فانہا لامکانا و اقدار تا الے  
 موشور و اجب لذاتہ ندل علی وجودہ و انما جمیعہ بشکل ما تحمہ من الاجناس المختلفہ انھی اور ام

قرطبی نے قطبی میں فرمایا کہ اسے یہ کہہ کر عالم یا سوائے اللہ تعالیٰ انہما فی السیوطی واسطی  
 الیٰ حبیب الخلق کا تہنیت لایں کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ الصافۃ وقلل البازری وادخل فی دعوتہ الخیر  
 واکبر الشجر الخفی مانی المقامات اسندیہ وکذا قرر العلماء ما مسمیٰ کے رحم و ہوا سے لے کر ہر شخص  
 وغیرہ وجميع الانبیاء وجميع کلہم من امتہ وشمولہ فی رسالہ ونبوتہ وذلک الیٰ علیہ نے  
 آخر الزمان علیٰ شریعتہ وجميع الشرائع الٰہی جارتہ بہا لایا بایہ تسمیۃ الیہ واما جواب الیٰ ہم  
 انکارہ فی الارضہ للتعذر علیہ اتھی ما نقلہ سیوطی فی المقامات پس کیونکہ در بیان جناب  
 اللہ وشرائخ حضرت میں کہ جب کوئی غیبت ثابت کرے یا ثابت تحقیق ہو سکے فقہر خدا فانیہ مقام  
 نال الاقدام وعلیٰ نظام آری اسے اگر قائل و معتقد شکیات ان جناب کا لفظ غامض ہے جو  
 آیت شریف میں وارد ہوا ہر عالم دیگر یعنی جو خداوند کریم نے خلق اور وجود بخشا ہے اس  
 علاوہ لہ یہ تو گنبد ایش رکھتا اور اثبات سعی سعی کو کرنا لکن ہذا لکن یہ کہ جو عالم  
 سوائے عالم تحقیق کے خدا تعالیٰ مقرر ہوگا وہ بیشک داخل اسی عالم میں ضرور ہوگا لغو  
 باللہ من ذلک کہہ کر گئے نتیجہ میں افواہ ہم من یقولون الا کذباً لہذا قال المقاری نے  
 شرح الشفا فی العلوم السیادہ وجود شد بعدہ اتھی وکذا قال الخفاجی فی الشفا اور دلیل  
 الاناس موسوس اور مبتدع کا ادغامی شکیات پانے سے قول حضرت ابن عباس رضی اللہ  
 خلق سبع ارضیں اگر کو مقدور اور محدود ہے جو آیات شریک و بوجہات الاعتدال تھیں اگرچہ  
 علماء کفارین حدیث نے نسبت انہما کے اسناد صحیحہ ارقام کیا ہے لیکن اس میں شکیات  
 کو اسناد صحیحہ سے خرسند ہونا چاہیے اور مفید مطلب خود تصور کرنا چاہیے کیونکہ

م  
 فلت  
 و دعا  
 ۱۱

صحت اسناد سے یلزام نہیں آتا کہ متن بھی اوس حدیث کا صحیح اور مقبول ہو جائے کہ متن  
 حدیث معلول بقیہ و مرجع باعتبار حقوق شذوذ وغیر ذلک کے ہو اس نسبت سے متن کو ضعیف  
 اور ضعیفیت لاحق ہووے اور یا نہ اسے قبول ہے کہ اسناد صحیح ہو لیکن متن غیر صحیح  
 قسطلانی نے اسناد اسی شرح صحیح البخاری میں بعد نقل کرنے روایت ابن جریر اور  
 اور بیہقی اور بعد نقل کرنے منہور بیہقی اسناد صحیح الاثنین شاذ بحرف لا اعلم لا فی الفصحی علیہ السلام  
 کے تحریر کیا ہے عبارت کہ ہذا افضیالہ لایز من صحیح الاسناد صحیح المتن کہا ہو معروف عند  
 اہل الاثنین ان فقد تصحیح الاسناد و کیوں فی المتن شذوذ او علت نقد فی صحیح متن  
 ہذا لا مثبت یا حدیث الضعیف و کہ فی سیرۃ اعلیٰ پس کیونکہ یا نہ شاذ و مقبول ہو کے  
 کیونکہ حدیث شاذ مرجع الا کلام ہوتی ہو اور حکم شاذ کا یہ ہو اگر کوئی راوی نقد شاذ  
 میں واقع ہو اور تو لا بد وجوب توقف اور ترک احتیاج کو ہو اور جو راوی سند و کیوں  
 نقد نہیں واقع ہو ہو تو وہ روایت قطعاً اور یقیناً متروک العمل اور مردود وغیرہ قبول  
 ہو پس یا نہ معلول یا نہ شذوذ و نو صحت متن معلول یہ نہیں ہو سکتا اور موضع حجت  
 کے قائم نہیں ہو سکتا اور بلا قیل قال اثبات مدعی پر دلیل نہیں ہو سکتا لہذا جابری  
 شرح الشرح علی خبۃ الفکر فالراجح بقال لم یحفظ و مقابله و هو المرجوح بقال لم یثبوت  
 عرف من ہذا للتقریر ان الشاذ ماروا بالمقبول مخالف لما ہو اولیٰ مند و ہا ہو معتد  
 فی تعریف الشاذ بحسب الاصطلاح ہو لغۃ المفرد و یہ عرف الشاذ فی جماعۃ من  
 اہل کجاز و قال التحلیل و علیہ حفاظ اس حدیث الشاذ مالیر لہ الاسناد لیث شذیب

بقية غير فما كان عن غير ثقیة متروک لا تقبل ما كان عن ثقیة التوقف ولا یصح اتحیی لمحض  
 وبعد فرض صحت اثرها تسلیم قول مدعی کہ حکم مرفوع ہو اور بعد انما من لحاظ و صحت  
 وضعیقت و شد و دیت فرماتا ہم قول النجاس سے تفسیر نہیں تمام ہوتی اور یہ قول  
 اثبات مدعی کو کافی اور دانی نہیں ہوتا نیز کہ یہ اثر غایۃ الامر حکم مرفوع ماخل  
 حکم خبر حادثین ہونا اور کسی عنوان سے متواتر اور شد ہو میں نہیں تصور ہو سکتا کہ کچھ باب  
 عقائد میں متعدد معتبر ہوتا اور مثلث تنازع فیہا میں کہ قید مضید ہوتا اور اگر بالفرض من التقدير  
 یہ موقوف معلول ہی بطلت تو دوسرے حکم بھی مرفوع قرار پاوے جسے قبل اہل حجت اور اہل  
 فعل کے نہیں ہو سکتا کیونکہ بصورت اور اس حالت میں خبر حادثین داخل ہوگا اور خبر حادث  
 موجب للعزل و سوف میں ہوتی ہوگئے اعتقاد کو کہ مخالف اور معارض قرآن اور حدیث متواتر  
 اور مشہور اور ظاہر ہو دے پس یہ ان موقوف الہی قبیل سے ہو کہ مخالف قرآن و لکن  
 سَمِعُوا مِنَ اللَّهِ وَخَافُوا النَّبِيِّينَ وَهُمْ أَكْذَرُ بِسَلْمَتِكَ الْإِذْ رَحِمَهُ لَحَارَ الْمَنِّ أَوْ رَحِمَهُ  
 قال رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 الظاهر معجزون جن میں انہ الامور مع تلك اللبنة فكنست اما سدوت موضع اللبنة حتم الى انبا  
 و حتم به الرسل و في رواية فانما اللبنة وانا قائم النبیین كذا في المشكوة و غيره في غير  
 اثر احد اليقين خبر ادا سے نہ ہونے میں معمول پیشانی میں ہو دبا اعتبارا اقلان احوال  
 الروايات قلت شرط العمل بخبر الواحد ان لا يكون مخالفا لظاهر ما قال عليه السلام كذا في الاما

بشیر فاواری لکھنوی حضرت فاضلہ علیہ السلام کے کتاب السنۃ فیما وافق فاقبلوہ وما خالف  
 فردو دہنچی وکذا فی التوضیح والتلویح وایسا ہی وغیرہ لہذا قال القاری فی مختصر المصنوع  
 فی معرفۃ الموضوع حدیث الاضواء سبع فی کل ارض کتبیم بیرونی عن ابن عباس قال بن  
 کثیر بعد عزہ لابن جریر وہو محمول ان صمغ نعناع عن ابن عباس نہ اخذہ من الاسیر ملیات و  
 ذلک وامثالہ ازالم یصح سندہ الی معصوم فہو مرود علی قائمہ دہنچی وکذا فی المقاصد  
 والبدایہ وغیرہ اور کہنا قائل کاکثر جن شخص نے صحبت احمد میں کلام کیا ہو وہ سب وجود  
 باطل ہیں اور نام عام خود باطل اور نام عام ہو بدو و جہول انیکہ یکسا قابل کا بغیر نقل کتاب اور  
 قول سلف کے کمال نازیبا و پر جیا ثانی انیکہ علما محققین اور فضلاء قدسین نے اس حدیث  
 موقوف کو بہت تحقیق کیا خالی معلولیت سے نہ پایا اور صحت میں نہ اس حدیث عینا صفت ہو  
 اور کہیں اسکی صحت کا نام و نشان دریافت نہ ہوا چنانچہ اسکی تحقیق پر قول و لکنا سنا  
 صحیح دال اور مخبر اور محول علمائے بد رجسکال فخص کیا جہاں قواعد پر جای دیں وضع  
 اور تصحیف اور شاذ سے خالی نہ پایا اسیوہ سطر او نھوں نے فرمایا لکنہ شاذ الخ غرض کہ  
 نقادین متین نے مقرر اور محدوش ہونا قول ابن عباس کہا حقہ ثابت کیا ہو لیکن دیکھئے  
 والوں کو انکھیں اور انصاف چاہئے اگر دنیا سراسر باد گرد و چرخ مقبلان ہرگز نہ نہیں  
 سچ فرمایا سعدی علیہ الرحمۃ فیہ چشم بداندیش کہیر کندہ باد پے عیب نماید ہنرش و نظر پے  
 قطعہ نور سخاں باز و خواہند بہ مقبلان رز و ال نعمت و جاہ پگر نہ بیند روز چشم  
 چشمہ آفتاب چو گناہ پارسٹ خواہی ہزار چشم جہان پگر بہتر نہ آفتاب سیاہ ہوا

عجب اس شخص کی تعجبات اور بزرگی ہر جہ سے اس کا ازناؤ تیرہ مروان میں نہیں کنند ع  
 شاباش کہ کار نامہ بانی کردی اور انصاف و حق پرشون کا یہی کام ہے کہ وقت جواب  
 دہنیا نیک حکم الفرق یا خدا کل شیش ایسے ایسے جیلے پریش لاتے ہیں اور دشمن جلتین  
 اور اسلام کو گوانتے ہیں لیکن جدھر جلتے ہیں منہ کی کھاتے ہیں کیا کیا جیلے اٹھاتے ہیں  
 نہیں مفر پاتے اور پھر بھی ہوش میں نہیں آتے سچ ہر جمعہ کے کتنے پانوں غ خوبی  
 بسا نہ بیارہ اور طرف تیرہ ماجرہ کہ مدعی ہوائے تنسک قتل ابن عباس سے تمام اپنے مذ  
 کو باطل کیا اور اساتہ اپنے پیغمبر مولوی اسماعیل اور مولوی اسحاق صاحب کو کایہ جڑ سے اٹھا  
 پھینکا کیونکہ علماء اس قائل کا یہ قاعدہ مقرر ہے اور مسلمہ کہ ہونا حدیث کا غیر کتب صحاح  
 مانند ہتقی اور کتاب ابن جریر وغیرہ موجب بے اعتباری اور بے اعتمادی روایت کا ہے  
 اور ہونا حدیث کا غیر مرفوع یعنی ترک احتجاج کا باب اعمال اور عبادات میں ہے جبکہ غائب  
 میں چنانچہ مولوی اسحاق صاحب کا المسائل میں تحریر کرتے ہیں بعض مرد بچہ از عرس دلیل  
 می آرنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال ربیعہ زیارت قبور شہداء اصد رفتہ اند جو انیس  
 ایک اول این حدیث از صحاح نیست کہ محل سخن نباشد بلکہ از ان کتب است کہ در ان کتاب  
 ہر قسم صحیح و حسن ضعیف بلکہ موضوع ہم یافتہ میشود و کما نقل السیوطی عن ابی جریر الی ان قال  
 در کتاب ابن جریر احادیث ہر قسم موجود اند منذ از محمد ثین این حدیث متصل الاستاد ہم  
 پس نزد ایشان صحیح نباشد و فقیہ نقیین صحت ایشان فسد و مقام تہلال رجوارشی عدم  
 آن در ان شاہی تھی و کما اس قائل کا آیت کریمہ و لکن رسول اللہ و خاتم النبیین

یعنی حکم ختم نبوت ساتھ اس عالم موجود طبقہ اول کے تفصیل و تخصیص جو باطل اور کذب ہو اور  
 آیت شریف تخصیص ختم نبوت اس عالم موجود طبقہ بالا کو بوجہ میں الوجہ نہیں ہو سکتی بلکہ وجہ  
 جلد یہ کی آگاہ اس تخصیص میں مندرج کو نقص قاطع یعنی آیت کریمہ رحیمہ وما آتسناک  
 الا رحمةً للعالملین مانع ہوا و تخصیص کو کثیرہ رفع دفع کرتے ہیں یہ کہ عالم میں جمیع  
 مخلوقات مع سائر طبقات ارض داخل ہوتی حکم آیت وما آتسناک الا رحمةً للعالملین نبوت  
 انجذاب اور خاتمیت رسالت مآب تخصیص طبقہ اول کیونکہ ہوسکتے تھے فکر جہاں غافل علیہ السلام تمہیں  
 خاتمیت نبوت آنحضرت اگر تخصیص طبقہ اول ہو وہاں اور دیگر طبقات زمین سے متعلق نہ ہو  
 تو لاریب احکام الطباق ارضین باقیہ کے طبقہ اول سے جاتے رہیں اور منقطع ہو جاویں یعنی  
 حکم مع وشرکے زمین حکم مسجی و حکم باہر منجملہ وغیرہ ایک طبقہ اول کے ساتھ نہ ہو ورنہ اس طبقہ  
 اور ثالث اور رابع وغیرہ سے رفع اور اوٹھ جاویں یہ اخلاص الاحادیث و اقوال اللہ اچھا سانچہ نام  
 نووی نے شرح مسلم میں تحت حدیث من انشد شبرا من الارض فی حرقہ طوقہ اند فی سبع ارضین  
 یوم القیمۃ کے تحریر کیا ہے و قال العلماء فیہ تصریح بان الارضین سبع طبقات و ہو موافق لقول  
 اللہ تعالیٰ سبع سموات و من الارض مثلهن و اما تاویل المآلت علی السبعینہ و اشکل خلاف الظاہر  
 و کذا قول من قال المراد بالحدیث سبع ارضین سبع اقابیم لان الارضین سبع طباق و ہذا تاویل  
 باطل بلکہ العلماء بانہ لو کان کذا لکان لہ بطوق العالم البشیر من ہذا الاقلیم شیعاً من اقلیم آخر بخلاف  
 طباق الارض فانما آتبعہ لہذا الغیر فی المآلت من ملک شیعاً من ہذا الارض ملکاً و آتبعہ من  
 الطباق انتہی و فی جمیع البحار طوقہ اند من سبع ارضین ہو تصریح بان الارضین سبع ہیں



علیه ومن الارض من شمس تاویل الماتمة فی السبب خلاف الظاهر وکنذا سبق قالیم فالام لایق  
 انظار الیه من هذا الا قالیم شیئا من قیلم آخر خلاف طباق لایق فانها ما بقیه لایق الشریع الملک  
 وبعضه حدیث کلفه التمدان کفیه حتی یبلغ آخر سبع اربعین لیس فی ان هر وجواب صواب  
 سے واضح والایح هو ان حکم غیر نموت انجذاب خاص طبقہ پہلے کے ساتھ نہیں بلکہ ساتھ طباق زمین کو  
 مخالف الاشکال بنیاد من ادعی فطریہ بیانہ وعلینا ردہ وابطالہ اور کہنا مدعی کا کہ خبر حاد سے  
 تخصیص آیت جائز ہو گیا ہو المقرر فی الاصول قول بہ مدعی مدعی سرسرت و صبری ہوا و خبر  
 احادیث تخصیص آیت ناجائز اور ممنوع ہو اگر تخصیص عموم آیت بخبر حاد عند بعض العلماء جائز  
 ہو وہ عمل دیگر ہوا و یہ موضع اور بھی عمومی تخصیص عموم آیت بخبر حاد و جاری ہو کہ جان آیت  
 حدیث احادیث باہم معارض ہوں اور صورت متعارض فیما بین آیت و خبر حاد میں تعارض ہو  
 فافترقا بلکہ اصول میں خلاف مانقل خصم موجود ہو کیونکہ اظہر من الشمس و بین ان اللس ہو کہ خبر حاد  
 مفید للظن ہو اور آیت مفید للیقین ہو اور بدیہ ہو کہ یقین ظن کو کیونکہ انراضہ کیا جاوے ہو اسطے  
 کہ ظنی بمضمحل قطع و یقینی نہیں ہو جاتا ہو و فیکلفنی کو قیام ہو عند القطع نہ ہو سکا تو اس تخصیص  
 کرنا آیت کو کو کیا ٹھکانا کہا قال سعد التصانفی فی شرح عقائد الشافعی یعنی ان سخن الواحد علی تقدیر  
 استمارہ علی جمیع الشرایع المذكورہ فی اصول الفقہ لا یفید الا الظن ولا عبرۃ بالظن فی باب عقائد  
 خصوصاً اذا شتمل علی خلاف روایتہ و کان القول بحجیہ مما یفرض الی مخالفتہ ظاہر للکتاب  
 فلا یعمل بخبر الواحد فی معارضتہ ضرورۃ ان الظنی یضمحل بالقطع فلا ینسخ الکتاب ولا یزاد علیہ  
 لانه منہ النسخ کذا فی التوضیح والتلویح علاوہ ان من جملة مدعی کا کہ حکم سے تخصیص قیامت

نبوت سرور عالم کی طبقہ اول کمال رسالت اور از حد ادانی ہو کیونکہ انبیاء کے صرف یہ  
 مرتبہ تحقیق ہوتی ہے کہ تشبیہہ جمیع امتوں خاتمیت اور صفوت جیہیت اور نسخ اور بیان نبی  
 سابقہ دار سال صلعم الی کافۃ الناس علی ذلک کاف تشبیہہ کا یہی مقدار ہے کہ تشبیہہ میں جبر  
 والہ تشبیہ اور تشبیہ میں کثرت لازم آوے وہو غیر مطلوب تشبیہہ اور کاف کہ تشبیہہ میں تشبیہہ  
 ہے کہ مخصص آیت ولكن رسول الله وخاتم النبيين کا یہی تحقیق تشبیہہ میں قابل  
 حاصل الکلام و محصول المرام کا یہ ہے کہ پختہ تم انبیاء میں مثل اخفرت کے جمیع صفات میں بلکہ  
 ایک بھی غیر ممکن ہو اور نہیں ہو سکتا اور قول بن عباس پسند وجہ مژدہ اور مخدوش ہے  
 قابل جنت اور تمسک کے نہیں ہے اور غلبت متنازعہ فیہا ثابت و تحقق ہو جاوے تو اس جہان  
 رہوے کیونکہ ہم اپنے تئیں اس حالت میں کون سے نبی کی امت قرار دیں اور کس نبی کے  
 واسطے نزل قرآن اور معراج ثابت کریں لہذا قال علامۃ محمد بن ابراہیم المہرشیہ بابین بدین  
 بعد المختار حاشیہ و المختار تنبیہ قد مناع عن الشافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ ان صحۃ صلعم  
 یہ خلفہ فیہ الامام بعدہ ای بنا علی انہ صلعم کا انبیاء حقہ الامامۃ و عندنا رسالۃ و لا رسول بعدہ  
 ای لا یوصف بعد احد لہذا الوصف الخ اور اگر یہ دعویٰ ہو سوس اور مبتدع بعدی سے بلکہ ہمیں  
 کی بھی تحکم اور ہٹ و دھرمی اختیار کرنے اور کج روی اور روگردانی صراط مستقیم سے کرنے تو  
 اسکا اللہ حافظ ہو العیاذ باللہ قال اللہ تعالیٰ من عشیاق الرسول من بعد ما یسئ الیہ اللہ  
 یتبع غیر نبی الامین نولہ یا تولى و نصا یمیم و سارت عقیل فقط اجابہ و کتبہ فقیر  
 حقیر محمد یعقوب اصلاح اللہ تعالیٰ حالہ و خلف النقالہ

هو الحمد للاله

صح لکواب بلا رتباب

محمد کریم الله

جواب مجیب منصفیک خدا پیش از طرف محمد صلی الله علیه وآله وسلم که درین اول امتش بهت هزانت  
خودش ساخته است جزای این حمایت که است فرایدار است و بجاست حتی که وجه و تمیم  
که به تنزیل بعضی است قاضی عموم کریمیه و خاتم النبیین نمیشود و علاوه اطلاق و حقیقت  
خاتمیت چنانکه اهل هر آسمان عالی از اهل آسمان اسافل افضل اند اهل این زمین از زمینان  
افضل خواهند بود عوام از عوام و انبیا از انبیا و خاتم از خاتمان و سایر دلائل افضلیت  
حضرت سرور کائنات همه بر اطلاق و شمول عام محمول اند چون این الله اعظم آدم و نوح  
و آل ابراهیم و آل عمران علی العالمین که بعد تخصیص اجماع غیر انبیا را آدم و نوح و انبیا  
آل ابراهیم و آل عمران بر جمله عالمها علوی و سفلی برگزیده شدند و چون باجماع است حضرت  
خاتم الرسل از همه ایشان افضل اند و افضل الان فضل حضرت ایشان از جمله عالمها  
علوی و سفلی افضل شدند و چون ما از سئلتا که لا رجة للعالیین امام رازی فرموده که چون  
رحمت برای عالمین است لازم آمد که برگزایان باشد و چون حدیث ترمذی و دارمی  
که انا اکرم الاولین الاخرین علی الله و لا فخر و چون قولی ابن عباس رضی الله عنه ان  
فضل محمد صلی الله علیه وآله وسلم علی الانبیا و علی اهل السائر و اهله ادری الی  
غیر ذلک من المومات الشاملة البراهین الباهره و الله ابو جامع المقیم حمید رب العالمین  
بمحمد زمان غنی عنه محمد زمان  
مطیع محمد  
مسیح الزمان  
برادر مولوی محمد رضا

محمد زمان

مطیع محمد  
مسیح الزمان

برادر مولوی محمد رضا

دیگر باجماع علیه السلام و فواحق بالاتباع و من خالفهم فقد خالف الشریعة

التي بحر واجب الاتباع خادوم العلماء وفتية

١٢ ٨٤  
عبد العالی

## الجواب بتوفيق الثواب

جنانا چاہیے کہ تمام کلام مجید میں کہیں مذکور نہیں کہ زمینیں بھی سات ہیں ہجر آیت

سُورَةُ طٰهٍ مِّنَ اللّٰهِ الَّذِيْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ

يَتَغَرَّلُ الْأَمْرَ بَيْنَهُمْ لَنَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ

بِکُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝ اور اس آیت کی تفسیر میں بھی مفسرین کے بہت اقوال ہیں۔

قائل ہیں کہ زمین ایک ہی اور ممالک فقط شکم کرتی ہیں۔ یہ جیسا کہ تف کیسہ میں یہ ممالک

مثلاً اگر نماز استقامت قائم باشد و سجدهات و رکعات اگر چه اندک باشند باز آن نماز قبولی است.

و اما در این کتاب که در این کتابخانه است

من ثواب نوازل شهریات النذران خواص فی کل عظیم من قایلیم الارض فیصیر سبعة شهداء

الأعصار يهوي فيسدر من بين يديها الأرض واحد الان الاقاليم سبعة تنزل الاقمار

امام بکری امر اللہ و صلۃ من ملأ فیہ غنڈین اور فتح الباری میں یہ وحی ابن التین علیہ السلام

ان الارض احد اروح البيان مين هو صلى الكبي عن ابى صالح عن ابن عباس انها سبع

رضين متفرقة بالبحار لغني الجليل بين كل ارض وارض بحارايما يقطعها ولا الصالح الى الارض

لاخرى ولا تفصل الدعوة اليهم قطل الحبيب لسماء اور روبات اور عبدالصان معارض

من وایت کہ جو مستند و مستدبر اور رضا اسکے ہاں کہنے کے لائق ہے

لیکھو ستم مقصد اور شہزادہ کی عزت و کرامت کا

یہاں سے جا کر پہنچا چھ مہینے میں ہر حال انجلی طاق سبع مہینے میں

ثلث طبقات ارضیہ مطبقہ طینیہ وہی غیر مطبقہ و طبقہ منکشفہ بعضہا فی الارض  
وہی السور و درفع الباری میں ہے کہ قلت لعل القول بالتجاوؤ و زمل حاشیہ جلالین میں ہے  
قال الفحاک انما سبع ارضیں لیکن مطبقہ بعضہا علی بعض من غیر متون بخلاف  
السموات وقالہ القرطبیہ اور یہ دونوں قول موافق ہیں تو اعدیۃ کے اور سیکو  
اختیار کیا ہے متکلیفین نے اور شاید یہ ان قولین کے کلام اللہ جا بجا اس واسطے کہ فرمایا  
مقامات پر خلق السموات والارض کیونکہ لایا سموات کو بصیغہ جمع اور ارض کو بصیغہ واحد  
اور فرمایا تبدل فی السموات والارض اس کے قائل ہیں کہ کہرسمان سمنا فی نسبت آسمان  
فوقانی کے ارض ہو اور وہ اس کے نسبت سما تو آسمان علی فقط آسمان ہوگا اور یہ زمین پر  
ہم ہیں فقط ارض اور باقی آسمان اور زمین دونوں ہونگے باعتبارین مختلفین جنسا کہ حمل شمس  
جلالین میں ہے کہ قال بعض العلماء السمار فی اللغة عبارة عما علک فالاولی بالنسبۃ  
السماء الا ان ارض وک السمار الثانیۃ بالنسبۃ الی اثا لث ارض وک البقیۃ بالنسبۃ الی ثمنۃ سما و بالنبسۃ  
الی قولہ ورض فی کلمۃ السموات السبع ہذا لای ارض احد سبع سما و سبع ارضیں تھی یا جملان تحریر اس سے مستفاد ہوا  
کہ اول نوکھو ضرر نہیں کہ ان اقوال معتبرہ سے جن میں حضرت ابن عباس بھی شریک ہیں عدول  
کرین اور روایت مستند بہای مستدل کو اختیار کریں اور اگر ان سب اقوال کو ترک کے  
دو ہی روایت ابن عباس پر جسکو زید نے ذکر کیا ہے جو جم جادین تو بھی اس فہایت سے  
مستفاد و زید ثابت نہیں ہونا کیونکہ ثبوت قصود و زید موقوف ہے تین امر پر ایک یہ کہ روایت  
مستدل بہا صحیح ہو دوسرے یہ کہ اس روایت سے مضمون مستدل مستفاد ہو تیسرے یہ کہ

بہان حدیث الایمان

تخصیصیت عام کی قول صحابی سے جائز ہو حالانکہ تینوں امر باطل اور مخدوش ہیں  
 لیکن امر اول پسند و جوہر قصر صحیح و طویل یہ ہو کہ استدلال جو کہتا ہو کہ اخراج کیا اصل حدیث  
 کو ابن جریر نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں اور حاکم نے مستدرک میں اور صحیح کہا اور ابن  
 حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں اور جلال الدین سیوطی نے درخت الثور میں اور تفسیر  
 المنہری اور روح البیان اور کمالین حاشیہ جلالین میں بھی مذکور ہو فقط تو جواب یہ ہو کہ اگر کسی  
 روایت کیا ابن جریر نے اس حدیث کو اور بیہقی نے شعب الایمان میں اور حاکم نے مستدرک  
 میں اور صحیح کہا لیکن صحیح کہا اس کو حاکم نے بلحاظ صحت اسناد کے اور اسباب ضعف حدیث  
 فقط ضعف اسناد میں مختصر نہیں تاکہ صحت اسناد سے صحت حدیث ہو جاوے  
 بلکہ اسباب ضعف حدیث کے بہت ہیں جیسے ضعف رواۃ انقطاع جہالت شذوذ  
 اضطراب علۃ غامضہ غرائب چنانچہ رسالہ اصول حدیث میں ہو الضعیف ہوا المسمی  
 یہ جمع فیہ شروط الصحیح و اسن و مفادات و روایات فی الضعف بسبب بعدہ من شروط صحیحہ  
 و اسن و رسالہ شیخ عبد الحق دہلوی میں ہو مناقض فیہ شرائط المعقبۃ فی الصحیح کلاما و  
 فہو الضعیف تو صراحتا استدلال کی منہج کہنے سے اگر صحت اسناد ہو تو اس کی صحت سے صحت حدیث  
 لازم نہیں کی گئی کہ اسناد صحیح الاستدلال اور اگر مراد صحت حدیث من جمیع الوجوہ ہو تو باطل اور مختار  
 کلام حاکم اور دیگر محدثین ہو کہ چونکہ خود حاکم نے مستدرک میں لکھا ہو صحیح الاسناد اور نہیں  
 کہا صحیح جیسا کہ آگے آویگا مہذا تصحیح حاکم نزدیک اہل حدیث کے پایہ اعتبار میں نہیں ہو  
 کہما فی البیان بخاتم المحدثین ولہذا ذہبی گفتہ است کہ علانیہ حدیث کسی را کہ تصحیح حاکم غرہ ہو

ما تفتیک الحقیقات و تعقیبات قرآنہ بیند و نیز گفته است احادیث بسیار است مستدرک کہ  
 شرط صحت نیست بلکه بعضی از احادیث موضوعہ نیز هست کہ تمام مستدرک بانہا معیوب  
 آورده ہی نے و دیگر مقامات میں کہما ہی و بقدر ربع از کتاب حاکم و ابیاتی و مناکیہ کہ بعض  
 موضوعات نیز هست چنانچہ من در اختصار ان کتاب کہ مشہور تلخیص فیہی است خبردار کرده ام  
 انتہی بلکہ ابو سعید الدینی نے اگرچہ مبالغہ کیا ہی لیکن یہ کہما ہی کہ تمام کتاب حاکم میں کوئی حد  
 بھی بخاری مسلم کی شرط پر نہیں ہے ہیہیقی صاحبہ الایمان تو انھوں نے بعد اس حد  
 کے خود کہما ہی لکھنا شروع کیا و کہما صاحب روح البیان نے اسکے بعد ای لاند الیلزم من  
 الاسناد صحۃ المتن فقد یكون فیہ صحۃ اسنادہ یا منع صحۃ فوضعیف اور کہما عاقلہ طلالی  
 بعد نقل اس حدیث کے قال الہیقی اسنادہ صحیح الا انہ شاذ بقرۃ لا اعلم لابی الفخار علیہ السلام  
 فلیہ لاند الیلزم من صحۃ الاسناد صحۃ المتن کہما معروف عند اہل ہذا الشأن فقد یصح  
 الاسناد و یكون فی المتن شذوذ و فوعلہ تقدح فی صحۃ و مثل ہذا الاثبت بالحیث الضعیف  
 قال فی البدایہ و نہ محمول ان صح نقلاً علی ابن عباس اخذہ من الاسرئیلیات انتہی بلکہ  
 ضعف اس وایت کا اس وجہ کہ یونہیچا ذکر کیا اوسکو ملا علی قاری اور سخاوی نے موضوعات  
 میں کہما ملا علی قاری نے رسالہ موضوعات میں حدیث الارضون سبع و فی کل ارض نبی کبیکم  
 یروی عن ابن عباس شی اندہ عنہما قال ابن کثیر بعد غزوہ لابن جریرو ہو محمول ان صح نقلہ  
 عن ابن عباس انہ اخذہ من الاسرئیلیات ذلک امثالہ اذالم یصح سندہ الی مصنوع فہو مردود علی  
 قائلہ اور کہما سخاوی نے مقاصد حسنہ میں حدیث الارضون سبع فی کل ارض من الخلق مثل ما

بنده متقی آدم کاوند کو ابراهیم کاہن کی خدمت و محمول ان صحر لقلیہ عن ابن عباس علیہ السلام اخذہ

من الاسر ايليائيل اسي اقاويل بنه اسر ايل ما ذكر في التوراة اذ اخذ من علي بن ابي طالب

17

کہ اصحاب روح البیان اور شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ کے تلامذہ ابن حسیزیر

تو انھوں نے اول تو اس حدیث کو جس لفظ سے زیست دل نے ذکر کیا ہی روایت نہیں کیا۔

چنانچہ تفسیر میں ان کے مذکور ہر حدیث عامر بن علی محمد بن المثنیٰ قال احداثا محمد بن جعفر حدیثا

عن عمرو بن مرة عن أبي الصمعي عن ابن عباس في هذه الآية قال في كل ارض مثل ابراهيم ومن على

لازم من الخلق انتھے اور اس لفظ میں عبارت نبی کنیکلم مفقود ہے اور نحو ما علی الارض من الخلق

معامی استدلال پر وال نہیں کیونکہ مشابہت کل میں مانتا ہے کل کے مشابہت ہر پر کی

اسے ہر خدو کی ضرورت نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ العاقل و موہر ہے کہ ابن جریر نے اسجد بٹ کو نسخہ کیا

در سکوت کیا رہ گئے ابن حجر عسقلانی اور جمال الدین سیوطی اور قاضی شافعی اور ابن تیمیہ

وہ نفسیہ نظری اور صاحب روح البیان اور کمالیہ لوگ صاحب ہستی و معنی

نامل میں اچھین این چیر اور بیعتی اور حاکم سے اور حال اونکا معلوم ہوا دوسرے

ان صاحبوں نے اس حدیث کی تضعیف نقل کی لیکن ابن حجر عسقلانی نے اسے رد کیا ہے

صحیح الباری میں بعد میں اس حدیث کے قال البیہقی اسنادہ صحیح لکن شاذ ہے اور

فرق ہوئے اسلئے تشریف لے گئے اور لیلین جلال الدین سیوطی تو انھوں نے لکھا ہر تفسیر

هو من خرج من بين يدي ابن عباس الى الحاكم وصحبه اليه في شعب الايمان وسفر



الاسماء والصفات من طريق ابي الضمخ عن ابن عباس في قوله ومن الارض مثلهن قال سبع  
 ارضين في كل من نبي كنبيكم و آدم كادوم ونوح كنوح و ابراهيم كابرهم وعيسى كعيسى قال  
 البيهقي اسناد صحيح ولكنه شاذ ولا اعلم لابي الضمخ عليه متابعا حتى اورا گنود و تضعيف  
 حديث کی عبارت در مشورہ کلام جمال الدین سیوطی رحمہ اللہ دیکھی فائز نظر اور لیکر قاضی ثناء  
 پانی پتی اور صاحب روح البیان تو انھوں نے لکھا ہے و قال فی انسان العیون قد جاہ  
 عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قوله ومن الارض مثلهن قال سبع ارضین فی کل من نبی کنبیکم  
 و آدم کادوم و نوح کنوح و ابرہیم کابرہیم و عیسیٰ کنبیکم رواہ احاکم فی المستدرک و قال صحیح  
 و قال البیہقی اسنادہ صحیح لکنہ شاذ بالمرأی لانه لا یلزم من صحۃ الاسناد صحۃ المتن فقد یکن فیہ  
 مع صحۃ اسنادہ ما ینح صحتہ فوضعیف او لیکر صاحب کمالین تو وہ لکھتے ہیں یدل علیہ ما  
 اخرہ ابن جریر و احاکم و البیہقی من طریق ابي الضمخ عن ابن عباس فی قوله ومن الارض  
 مثلهن قال سبع ارضین فی کل من نبی کنبیکم و آدم کادوم و نوح کنوح و ابرہیم کابرہیم و عیسیٰ  
 کنبیہ قال البیہقی اسنادہ صحیح و لکنہ شاذ لا اعلم لابی الضمخ علیہ متابعا قال ابن کثیر بحدیثہ عزوہ لا  
 جریر و ہو محمول ان صح نقیض عن ابن عباس انه اخذ من الاسماء یلیات و ذلک و امثالہ اذا لم  
 یصح سندہ الی معصوم فهو مردود علی من قالہ حتی ثواب و دیکھنا چاہیے کہ حضرت مستدل نے  
 واسطے دھوکا دیے عوام کے فقط نام کتابوں کے طوفان بے تمیزی میں پورے کر دیے  
 اور عبارتیں ان کتابوں کی نہ کھینچنا حقیقت کھل جاتی حاصل کلام ماسبق سے وضع و حق  
 ہوا کہ سلف و خلف تمام علما اس حدیث کی تضعیف کرتے آئے ہیں اور کوئی اسکی صحت کا قائل

ہیں ہوا اور فضیلت دینی اس سبب ہو کہ یہ حدیث شاذ ہے اور حدیث صحیح اور حسن میں پانچ  
 رشتہ دوسے برابر اور تیسرے دو شاید زیر سندل نے صحیح اور حسن حدیث کے تعریف تک بھی  
 نہیں پہنچی جب تو بموجب دروغ گویم بڑی تو قلیل ہوا اس بات کا کہ جس شخص نے نصحت  
 اس حدیث میں کلام کیا ہو وہ سب جو باطل اور نا تمام ہیں صحیح کی تعریف یہ ہو کہ او میں شرائط  
 حسن کے بدرجہ کمال مع شی زائد پانی جاتی ہوں اور حسن کی تعریف یہ ہو جیسا کہ کہترمندی نے  
 احسن بالیس نے اسناد میں تیمم و لیس شاذ و روی میں غیر وجہ اور ظاہر ہو کہ یہ حدیث شاذ ہے اور  
 فقط طریق الی الف سے مروی ہو تو حسن نہ ہوگی اور جب حسن نہیں ہوتی تو صحیح بدرجہ اولیٰ نہیں  
 بمعنی ہو جاوے گی جیسا کہ کاغاسانی نے الناعون سبع طبقات ثلاث مقبولہ وثلاث مشرکہ  
 والما بقہ مختلف فیہا دین میں المتروکہ میں غلب علیہ الوہم والغلط ومن السابغہ قوم مجہولون  
 الفرد و آیات لم یثابروا علیہا مقبلہم قوم و دفعہم آخرون بہر حال ضعیف ہونا اس حدیث  
 اعلیٰ مذکورہ اظہر من الشمس ہو کہ تصحیح وجہ دوم یہ ہو کہ اگرچہ رجال اسناد ابن جریر  
 کی چند ان ہی نہیں ہیں اس واسطے کہ عمرو بن مرة بعض علمائے کلام کیا ہو لیکن جو تلامذہ  
 مستدل پر ان میں کما سبق اس واسطے زیادہ تطویل و میں نہیں کی جاتی باقی رہے رجال اسناد  
 حاکم اور بیہقی تو ان دونوں کی اسناد میں عطاء بن السائب بڑے موجود ہو جسکو ابن حجر  
 نے تقریب میں لکھا صدوق اختلط اور مقدمہ فتح الباری میں کہا الا انہ اختلط فضیلتہ سبب  
 ذلک اور وہی نے کاشف میں کہا علی بن سائر حفظہ بالآخرہ اور فتح القدیر میں ہو کہ ابی بن  
 معین نے لایصحیح بحدیثہ یعنی حدیث اسکی قابل احتجاج نہیں اور کہا روای البخاری عنہ

انسانا انسانی مقام و اصرار ابی بشر و لم یخرج منہ مسلم اور کہا خدا تم نے باب الکتوف میں بند کر  
سے پھر یہاں بسبب عطا بن المسائب یعنی نہیں اخراج کیا اور سکا بخاری مسلم نے جو یہ  
بن ادریس سے ثابت ہوا کہ قول حاکم اور بیہقی کا اسناد صحیح بھی یا غیب  
اور لائق استناد نہیں اور اگر کسی محدث کے قول سے تعدیل عطا کی ثابت ہو تو  
مقبول نہ ہوگی اس واسطے کہ حرج ثابت ہو جائے ایک شخص کے قول سے اور پھر مقدم  
تعدیل یہ چنانچہ قصر الاصول ابن حارج میں تحریر ہے الاثر علی ان الجرح والتعدیل  
بالواحد والجرح مقدم علی التعدیل تصریح وجہ سوم یہ کہ ابن عباس سے خالف اس روایت کی  
دوسری روایتیں صحیح ہوئیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اور طبقات زمین پر آدمی نہیں ہیں  
جیسے اگر ثانی اسود اور صاحب کشاف اور صاحب جمل محشہ جلالین سے نقل کریں وہ ابن  
عباس سے نہیں اسناد ان نا غیب بن الارزق سالمہل تحت الارض خلق قال نعم فما اخلق قال  
ابا لک انک اخرجت من الارض علی مذبحک عوۃ الاسلام باہل الارض اعلیادون بن عبد اہم اور صاحب  
رح البیان نے کہا ہر علی ثانی علی انہما سبع اضعاف فی کل ارض بھان من خلق  
خص من عوۃ الاسلام باہل الارض اعلیادون بن عبد اہم ان کنانہم من تغفل من خلق اور  
حب عوۃ اسلام شخص جوئی اس زمین والوں سے تو اور زمینوں پر انبیاء کا وجود نہ اندک حاصل  
جناب سالت آپ یعنی امیر المؤمنین علیہ السلام کا اور بھی گزری روایت مکی عن ابن عباس ان انصاف  
الدعوة الیہ قال فی الاقارۃ النارة فاذا لم تغفل الدعوة الیہم کم تکن ثمہ انبیاء فضلا  
عن ان نبیاً صلوا علیہ وسلم اور فرمایا شیخ عبد الکریم جیلانی نے انسان کا کامل بن





ابن القریں ابن جریر بن طریق جو اہل حق ابن عباس فی قولہ من الارض مثلہن فی کوحہ حکم  
تفسیر بالکفر تم و کفر کم تکذیبکم بہا و خطاب بظلم اور کفر تم سے متعلق ہے اور تابعین کی ہر تو  
معلوم ہوا کہ یہ جو تفسیر کی جو مخالف سائر صحابہ و تابعین کی جو اور سب اسکا انکار کرتے ہیں  
تفسیر صحیح و جہاں ہم پہنچے ہیں کہ اگر وہ طبقات زمین میں بھی مسلم شہر سے انبیاء ہوں کہ جہاں نام نہیں  
انبیاء کے مشارک ہوا اور ہمارے حضرت مسیح علیہ السلام کے بھی عمامہ وہاں بغیر  
ہوں لیکن ہمارے حضرت ربہ اور ذرئہ اُن سے زیادہ رکھتے ہوں اور دلیل قطعی پر چرہ وایت  
ہر جہاں لایا سیوطی و ذرئہ زمین و خارج عثمان بن سعید الدارمی فی الرد علی الکھیمۃ عن ابن عباس رضی اللہ  
عما قال سید السموات السموات التي فيها الله وسيد الارضين التي هي من عليها انقي اور یہ روایت حجت  
ناظر پر استدلال پر اور درست ہو جاتی ہیں اس تفسیر پر عموماً وارد ہے جیسے انا اکرم الانبیاء ولا فخر  
و قسست علی الانبیاء تو واجب ہر محل پر لڑائی اس ایت کی خود عبداللہ بن عباس میں تو معلوم ہوا  
کہ اہل بیت سے مراد حدیث سابق میں مشارکت تھی جو کما مرئہ سعادۃ فی المرتبۃ اور اس تقدیر پر ختم ہوتا  
بھی ہے کہ نہ حضرت علی علیہ السلام کی شخص ہو سکتا ہے اور اسے طے کہ نبی کنبیلم سے مراد معیت  
اربابی نہیں ہے تو جانتے ہیں کہ وہ جو نبی حضرت کے عمامہ میں پوشیدہ ہوں زائد جناب مالک و ابوبکر  
اور آپ سب انبیاء کے خاتم ہوں اور لیکن وجہ خامس تو تصریح اسکی ہے جو کہ استدلال و کما مرئہ کو فر  
کیا اس حدیث کو ابن جریر و سیوطی اور حاکم اور ابن حجر اور جلال الدین سیوطی اور صاحب تفسیر  
منظہری اور روح البیان اور کمالین نے تو جانا چاہیے کہ ان سب صاحبوں نے اس حدیث کو در  
اثبات سبب اربعین کے ذکر کیا ہے جیسا کہ معانی عبارات سابقہ سے بخوبی واضح ہو گا اور

اور کسی محدث و مفسر نے اسکو واسطے اثبات نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان نہیں  
 کیا تو اگر اثبات نظر فرمائی دانست میں اس سے ہو سکتا البتہ کوئی ان علماء متبحرین سے اسکو  
 ساتھ استدلال کرنا لیکن اثر ثالث تو مستعمل جو بیان کرتا ہے کہ یہ حدیث اگرچہ موقوف  
 ہو لیکن حکام فروع پر اور عموم آیہ کریمہ **وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخِاتَمُ النَّبِيِّينَ** کے  
 مخصوص ہو یعنی حکم ختم نبوت ساتھ اس علم موجود طبقہ زمین و فل کے مفید اور مخصوص ہو اور  
 خبر جاد سے نہیں آئے جائز ہے کہ ہوا المقر فی الاصول تو محض اقرا علی اصول پر اور یہ دلیل کہ  
 اسواسطے کہ اسمہ پیش کے حکام فروع ہونے پر کوئی دلیل نہیں اور قول علامہ قسطلانی اور علامہ  
 قاری اور بخاری اور صاحب ہایہ اور کمالین اعلیٰ اخذ من الاسرئلیات اور قول ابن کثیر و  
 ذلک مثالیہ اذالم یصح سندہ الی معصوم فہو مردود علی قائلہ صریح منافی ہے اسکے اور خبر جاد سے  
 تخصیص آئے کی کسی علماء اصول نے جائز نہیں کھنچے یہ سب سمجھی اور فاضلی مستدل کی ہو  
 بلکہ علماء اصول یہ لکھتے ہیں کہ اگر تخصیص آیت عام کے پہلے مرتبہ کسی قطعی سے مش  
 متواتر یا آیت فزی سے ہو جائے تو بعد اسکے پھر دوبارہ تخصیص خبر واحد اور قیاس جائز  
 اور اس مقام میں کوئی قطع یعنی خبر متواتر یا آیت اسکی تخصیص بائی نہیں جاتی اسواسطے کہ حنفیہ کے  
 نزدیک عام قطعی ہو اور تخصیص اسکی کہ حقیقت نسخ ہے خبر واحد اور قیاس سے کہ وہ تو ظنی ہیں  
 کیونکہ جائز ہوگی جیسا کہ توضیح میں لکھا ہے و عندنا فہو ای العام قطعی فلا یجوز تخصیصہ بواحد  
 منہما ای خبر الواحد والقیاس لم یخص قطعی اور منارین جو وانہ ای العام یوجب الحکم فیما ناولہ  
 اور دائرہ اسکی شرح میں ہر ولانہ مقطوع لا یخص ابنہ خبر الواحد والابا القیاس اور شافعیہ کے نزدیک

قائل ہیں اس امر کے کہ تخصیص عام کی ابتدا خبر واحد سے جائز ہو لیکن یہ مفید مدعا مستدل  
 نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ مراد او کی خبر واحد سے خبر مرفوع ہو کیونکہ لکے نزدیک قول صحابہ  
 کافی فی نفسہ حجت نہیں نہ جب کہ آیت عام کے مقابل ہو برابر ہو کہ وہ قول صحابی کا مدرک القیاس  
 ہو یا نہ ہو جیسا کہ ماخذ فیہ میں ہے چنانچہ تلویح میں لکھا ہے بخت مطلق اور تعقید میں ہذا لا یتقوم  
 علی الخصم لانه لا یجیل قول الصحابة حجة فی الفروع فضلا عن الاصول اور توضیح میں ہے تقدیر الصحابة  
 عند الشافعی لا یجیل لانه لا یرفع لایجیل علی اسماء اور مختصر ابن حاجب میں جواب الکی ہر قوم  
 ہو لانسراع فی ان مذہب الصحابی لیس بحجة علی صحابی آخر اتفاقا و المختار ولا علی غیر ہم  
 اور شرح عضدی میں جو شافعی ہے تحریر ہے لانسراع فی ان مذہب الصحابة لیس بحجة علی صحابی  
 آخر اما علی غیر الصحابة فقد اختلف فیہ والمختار انه لیس بحجة اور یہ واسطے علامہ تسلطاً  
 اور ابن حجر اور سیوطی اگرچہ شافعی ہیں لیکن انھوں نے تخصیص اس آیت عام کی  
 و لکن رسول امد و خاتم النبیین اس روایت سے نہیں کی فقہائے اسی تقاریر پر مستحضر ہونا  
 ظاہر ہوا کہ زید مستدل جو ختم نبوت حضرت کا خاص اس طبقے سے منسوب کرتا ہے اور حضرت  
 صلے امد علیہ وسلم کے مماثل ہے میں اور انبیاء کو نکالتا ہے بالکل گمراہ اور خاطی اور نادان ہر  
 کوئی عاقل اسکا قائل جناب سالک کے وقت سے آج تک نہیں ہوا خدا تعالیٰ اس جواب  
 کو مقبول کرے اور بوسید اسکے بہ کو تقرب اپنے رسول کو دینا و آخرت میں نصیب فرماو  
 اور سب مسلمانوں کو گمراہی اور ضلال سے محفوظ رکھے آمین یا رب العالمین حررہ  
 العبد القاصر الفقیر الی رحمۃ المنان المتقر بقصور باعدہ فی علوم الدیان وحید الزمان



صانه الله عن مكاتبة الادان

محمد زید

از بیهوشی متذکره بالا مطابق اعتقاد و تحقیق این است و جماعت و عقیده مجدد و فاسد

محمد  
نور حسین

محمد زید

محمد زید

الاجوبه المستوره بصحبه الامام علی

بلا شبهه از کتب نفی و حدیث ثابت میشود که شایسته حضرت علی علیه السلام

بنی در طبقات باقیه ارض نیست و عقیده زیدیه طاعت عقائد این است است و جواب مولوی

محمد زید  
فضل حسین

محمد زید  
مولوی

الحجبت مصیب

آنچه که مولوی زید الزمان صاحب المذکره شریعه زیدیه مذکور و افق اعتقاد اهل سنت

و جماعت است و مطابق احادیث نبوی و ائمه بعد از آن جمیع المومنین خیر المومنین

الحجبت مصیب محمد بن محمد

محمد زید

مقتوا و مستحقین جناب مولوی حافظ قاری عبدالحق بن صاحب

پانی پتی شاگرد رشید برگزیده آقا مولانا محمد اسحاق صاحب

الحمد لله رب العالمین والصالح والسلام علی خاتم النبیین اما بعد

برابر باب دانت مخفی مباد که بنو زید تبسک اثر ابن عباس فی کل ارض آدم کا دم الی آخر

قابل مضت خاتم شده و از احکام مرفوع گفته و اثر مذکور را مخصوص نص قرآنی و اجماعی

شده و طبع از آنکه دعواش خود مذکور قولش گردیده که در کتب این اصافت برای حضرت

و ختم کتب غایه مسافره تمامی سلسله از تعدد و انقسام الکاد و در معلوم باد و عقیدگی حدیث  
 یا از مقابله خصوص قرآنی و جماعی و اذقی شود تا دلیل آن اثر واجب است و الاثرش حساب  
 نماید که بان اثر نفس قرآنی و جماعی را منسوخ سازند خصوصاً اثر که توجیه صحابه و تابعین قاطبه بان  
 منقول شده بسبب عدم شهرت و وجود آن اثر در زمانه صحابه یا بسبب علم بر منوی که  
 بان علم تمام صحابه آنرا متروک داشته اند یا بر منی غلات ظاهر از اصل نموده اند و قولش که  
 حکم مرفوع است غلط است که ام قدیر مرفوع حکمی آن یافته لفظ مرفوع حکمی شنیده و آنرا نفید  
 نمودارسته در دعوی داخل کرده اثباتش در نه اوست و همچنین دعوی تخصیص با کل بیجا است  
 که تخصیص و تعمیم و احکام می باشد در اخبار است غلط است لفظ مرفوع حکمی و تخصیص ذکر کرده و غده  
 نه تمسید و تخصیص آن خبر احاد غیر شهرت و اعتبار چهارم علی نیست خصوصاً چنین خبر احاد که باشد متروک  
 ملاقات قرون ثلثه باشد بلکه احتیاج به انعطاف از بی طرف تخصیص آن آیه دینی افتد که تاویل  
 آن خبر ممکن نباشد چون تاویل آن خبر ممکن نباشد چه خبر درست که تخصیص آن بر تاویل شده تقلید  
 محمد بن سعید زندق مبتلا شود ند که ابی بصیر صفای تخریق خود در ختم نبوة آنحضرت علیه السلام  
 کلمات موهم عدم ختم نبوة آنحضرت علیه السلام می افزود و پناه بر بیکانی در عجاای الشاهین آورده  
 فی الاکمال شرح مسلم بیون بعدی از ایشان که بی بی می اثربنی و لایق آنرا باشد که در آیه استثناء  
 ذکر الطبری و نادله و طبعی فی تحقیق آن بیون محمد بن سعید و الشامی المصلوب علی الزندقه  
 و آن صحت تاویل یحیی علیه السلام از لایق علی اند تا لایق باریا و آیه الا حزاب لغیر فی الخ  
 و بعد چنان منظور نوشته و فی جابر الصالح ردی محمد بن سعید الشامی المصلوب عن انس

از نفع انا خاتم النبیین و الانبیاء الایمان یثابوا لا استثنای لما کان یدعوا الیه  
 من الالحاد و الزندقه انتهى و این اثر ابن عباس را با وجود تشذو و متر و کتبه خود در دسترس  
 تملک و محافظه خود بنص قرآنی و اجماع امت بعد تاویل موافق قرآن و احادیث متواتر المعنی و باجماع  
 میشود و آن اینست که بنین هفتگانه عبارتست از هفت الوان زمین و خواص تاثیر آنها  
 که باعتبار اختلاف الوان تاثیر خود هر خطه زمین حکم زمین جدا دارد و از باب بیست و نهم با اعتبار  
 اختلاف عرض زمین که موجب اختلاف الوان و خواص زمین می باشد آنها اقالیم به  
 نام نهاد و اند پس زمین هفتگانه مقابل سموات سبعة معدود شدند و بهین جهت  
 در کلام الله مقابل سموات لفظ ارض مفرد واقع شده بحیث وحدۃ جسمی آن و کثرة بالوان  
 و خواص سبب عدوش بعد هفتگانه شده باز در بعض تشبیهات از مشبهات ذات مشبهه  
 مراد میباشد چنانچه در مشکلا سیحلی و کذا پس معنی این اثر چنان شدند که برای هر زمین  
 از زمینهای هفتگانه آدم است همین آدم شما و نوح است همین نوح شما تا آنکه خاتم النبیین  
 همین خاتم النبیین شما پس اشکالی و استدلالی باقی نمانده اذ داخل الاحتمال بطل الاستدلال  
 و توفیق بین النص و الاثر ظاهر شد و هم احتیاج بچوب اسرئیلیت اثر نمانده تا بر آن نظر  
 واقع شود که جمله نبی که یکبار اسرئیلیت اثر دارد و متمم سپید اباد که زید برای زمینهای  
 معبوره و مفروضه همین سموات و عرش و کرسی و خشت و نار خواهد گفت غیر آن خصوصیات  
 آنحضرت صلی الله علیه و سلم و قسم هستند یکی نسبت اهل ارض و اهل ارض و اهل ارض و اهل ارض و اهل ارض  
 جمیع سکان ارض و سما و اشرار پس در خصوصیات قسم اول تو هم زید و زکریا و اهل ارض و سما

فیما بین آنحضرت و خواتم الانبیاء اراضی مفروضه البته گنجایش دارد و در خصوصیات قسم ثانی  
 توهم زید را گنجایش نیست چه در مجرّه تنقیر حکم آیه سورہ قمر و آنست که شیاطین از اشتغال  
 اخبار سموات نزد آمد مدد دولت بعثت حضرت خاتم الانبیاء حکم آیات سورہ جن ثابت است  
 و هم خصوصیات آنحضرت علیہ السلام بروز حشر توجہ شفاعت کبری و حمل لوار الحمد و انبیا  
 و عطا کرد و سیله و غیره برای حضرت مابدا شرکت غیر از انبیا اراضی مفروضه زید و زید  
 ثابت اگر شخصی از خواتم الانبیاء کسی مرتبه ازین مراتب عظمیٰ نشسته باشد ثابت نماید و انشاء

هرگز ثابت نخواهد کرد و عن عراض بن ساریه عن رسول الله صلی الله علیه و سلم انه قال سلمی  
 عند الله مکتوب خاتم النبیین الحدیث صاف لالت دارد بر آنکه حضرت مانند خدا تعالی  
 خاتم النبیین هستند اگر نزد خدا تعالی خاتم النبیین دیگر اراضی بودی او هم نزد او تعالی  
 مکتوب بود و احتمال آنکه آن انبیا مفروضه پیش از آنحضرت معلوم منقطع شدند پس این قول  
 اقبال عوی مست و هم حدیث اناسی و ولد آدم یوم القيمة و حدیث لولا که و غیره بسیار احادیث  
 بر توحید آنحضرت معلوم درین صفات لالت دارند که خواتم الانبیاء مفروضه زید اصلا در این شرکت  
 ندارند پس بدیهه ممالک ال انبیا مفروضه با آنحضرت علیہ السلام از گنج فہمید و بر تصحیح لفظ  
 نبی کنیکم مشارکت در وصف جزئی گنج نیست از ان عوی ممالک کردن تا آنکه در ختم نبوت  
 هم شریک کردن با وجود انکار لفظ ختم شرکت را در ختم نیست این عوی مگر از سورہ فہم کی تعلیل  
 محمد بن سعید زید بن از تقلید قرآن و نه از حدیث و اجماع دست بردار شده ختم نبوت عند  
 و حقیقه را بر ختم نبوت اصلا بلا قرینه و بلا دلیل حل کرده تعویذ با خدا من شود و انفسا من

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِنَّهُمْ بِالصَّوَابِ كَتَبَهُ أَقْلُ خَلِيقَتِهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَجْزِي  
قَوْلُكَ لَوْ لَوْ سَيِّدُ صَالِحٍ حَسَنُ خَالٍ صَاحِبُ قَوْلِي مُطْلَقٌ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شخصه میگوید که زمین هفت طبقه است در هر طبقه از طبقات وی نوع انسان و انبیای ایشان  
مثل امیرالمؤمنین علیه السلام تا آخرت صلی الله علیه و سلم وجود و تحقق اند و چنانکه وی صلی الله علیه و سلم  
و سلم خاتم پیغمبران طوبه علیا ارض است همچنان شش خاتم الانبیاء دیگر در شش طبقه ارض هستند  
بدلیل روایت ابن عباس رضی الله عنه که قال یرحمه الله الذی خلق سبع سموات  
و ارضین مثلین فرموده فی کل ارض آدم کاد مکمل و لیس کذلک حکم و ابراهیم  
تأیید حکم و عیسی که و نبی گفت یکم و بدلیل عبارت جلالین که زیر کرمیست نازل  
الارض سبعین و بعد فی مروجی نوشته بینزل به جبریل من السماء السابعة  
الارض السابعة انما و بقاعه اصول فقه که تخصیص آیه بخارج است پس این روایت  
مختصر کرمی و لکن رسول الله و حاکم البیہقی باشد بیان فرماید که این مسأله معلوم است

### جواب

هفت طبقه بودن زمین مثل آسمانها اند و مذکور در بی شبه ثابت است و تمام کرمی در باره  
است و هشتم کتاب عزیز آخر سوره طلاق باین لفظ است اللَّهُ الذی خلق سبع  
سموات و ارضین مثلین و یسئل الارض سیئمت لنعلم ان الله علی  
کل شیء قدير و ان الله متد احاط بکل شیء علما و حدیث عایشه رضی الله عنها

کورم و ما در بخارست من ظلم قید شد من الا ارض طوقه من سبع ارضین  
 و حدیث سالم بن ابیه قال قال النبی صلی الله علیه وسلم من اخذ شیئا من  
 الارض بغیر حق خسف به یوم القیامة الی سبع ارضین اخرج البیاض  
 ایضا فی ما جاء فی سبع ارضین نیز ذرات بر هفت طبعه بودن زمین می کند شوکا  
 در تفسیر شرح القدر زیر که میزد کوفه نوشته فی القصر می بان السموات سبع و ارضا  
 الارض فلم یأت ذکر عددها الا قوله تعالی من ارض ظلم فقل فی  
 العدد و قيل فی غلظها الصمیم ما سماها سبع کالسموات و قد تلیک ذلک  
 فی الصمیم و قال البرازی الحق ان تخصیص العدد بالذکر لا یدل علی  
 نفی الزائد انتهى و فی هذا اشارة الی ما ذکره الحكماء من الزیادة علی  
 السبع و نحن نقول انه لم یأتها من الله فلا عن سواها لا السبب فتنقص علیه  
 ولا یعمل بالزیادة الا اذا جاءت من طریق الشرع و لم یأت شی من ذلک انما  
 کلام الشوکانی و بمنیت منسوب به و علماء و ضماک و بعض متکلمین گفته اند که این تطبیقات مستطابق  
 بغیر فوق است و هر هفت ارض تجاوز است و بعضی تاویل سبع ارضین با نهم سبع و  
 کواکب سبع شیاره و غیره کرده اند چنانکه در فتح الباری از ابن تیمیّه و در غرر الحافلین  
 حکایت آن نموده اما صحیح همانست که هر هفت طبعه زمین جدا گانه است می باشد هر ارض هفت  
 همچو سات مائین آسمان و زمین است چنانکه احادیث مستطابق و ترمذی و نسائی و غیره  
 بیان ولالت و در اند قول برنا و در کورم و دوست کتاب و مستطابقا قال ابن تیمیّه

والقرطبی غیر جامع الامت و لیکن از آیت مذکوره و احادیث مشدداً ایها این ثابت نمیشود که در هر  
طبقه از طبقات ارض نوع بشر و انبیای ایشان موجود باشند بلکه در کتاب عزیز و سنت  
مطهره که مدار اثبات و نفی و رد و قبول هر چیز از عقیده و عمل و غیره باری است حکایت خلق  
همین آدم که مافریست و هشتم ذکر احوال او در سشت و هفت و بر ارض مسجد ملائکه را می او  
فرموده احوال و قصص بگیر و آدم و ذریت او و انبیای بقیه طبقات ارض و اعم ایشان تا آنکه گشتند  
را نوحه نوع دیگر انسان و او آدم و ذریت او و اعم ایشان هم بدلات النص بلکه با اشاره آن از کتاب  
و سنت مطهره نمیشود و جمیع کتب سنت مطهره از صحاح و سنن و معاجم و مساینه و غیره از انبیا  
این عوالم و او آدم خالیست حدیث ضعیف بلکه موضوع هم درین باب تفصیله که در سوال گذشت  
در و او این معتبره اسلامیه یافته نمیشود تا بحديث صحیح مرفوع چه رسد اگر چه بنطوق و ما یکعلم  
چون در حدیث آمده که هر عالم درین کمالات مخصوصه موجوده نتوان کرد بلکه وی سبحانه  
بفحوائی باریته انتهای او کسین الذی خلق السموات و الارض بقادر علی ان یخلق  
مشکلهم بلی و هو الخلاق العلیم و بحکم اذ اشینا بد لنا امنا لهم متبدلاً  
بر ایجاد و ابداع جدید مثل این عالم بلکه بر خلق جمیع کمالات قادرست در جبل حاشیه جلالت  
زیر قول تعالی لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ که پاره از آیه مذکوره است  
نوشته قدیر بالغ القدرة فیا فی بعالم آخر مثل هذا العالم و ابداع من ذلك  
الی ما نهایه له بلا استدلال بهذا العالم فان من قدر علی ایجاد  
ذرة من العدم قدر علی ایجاد ما هو و منها و مثلها و فوقها الی ما نهائیه

له لانه لا فرق في ذلك بين قليل وكثير وحبيل وحقيق ما انتهى في  
 خلق الرحمن من تفاوت انتهى وليكن اعموم قدرت وقوع اين عوامل بالفعل  
 خارج لازم نمی آید زیرا که قدرت و تكوین و صفت متعارف اند نزد ما تریدید و اثر قدرت  
 امکان صدور مقتدر از قادر بالنظر الى بذاته است نه وقوع آن بالفعل چنانچه اثر تكوین  
 وقوع مكنون بالفعل است ظاهر است كه حق تعالی با وجود امثال این عالم بالفعل و خارج  
 طبقات ستاد ارض خبر نداده و هر چه بدان كلام الهی است ضمیمه ختمی پیاپی باطنیست  
 اثبات آن امر مسلم مومن از پیش نفس خود یعنی چه و هر که درین خلایق کند بر وی بیانست و در  
 خط القاد و اجماع و قیاس اگر نزد اهل علم بنحله بر چهار اصل بر وصل اسلام اند خود این مسئله  
 مستقیمست زیرا که این سوال از باب بدر خلق است اجتهاد و قیاس در این دخل نیست  
 و قیاس و تخمین بلکه خود اجماع و اجتهاد در مانند این مسائل مثبت حکمی نمیتواند شد زیرا که  
 اینها بر اجماع اساس و متکا از کتاب است در کار است بلکه ایتان نصیحه جمیع سموات و افراد  
 ارض و مثل قوله تعالی خلق السموات و الارض که تمام قرآن مجید باستثنای قوله  
 و من الارض مثلهن بدان مملو و مشحون است تبیینی بعد از وجود عالم دیگر و اولیوم  
 و خواتیم دیگر و زیر سبع ارضین ارد پس ثبوت این مسئله هیچ یکی از اولیه اربعه شرعی نمیتواند  
 در روایت ابن عباس که در سوال مذکور است اول حدیث نیست ثانی ابن عباس است یعنی نفی  
 او نیست بقول رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم و حجت در این سخن فی قول محکم بن عیسی و غیر  
 صادق باشد اقوال صحابه من بعدیم لایسما و فتنه القاد و بر نص صحیح از کتاب سنت نه شده



و دوم دی انشی الصدقة دارین تفسیر متقدم است احدی از صحابه و من بعد هم درین قول  
 با وی موافق نیست و بر روایت متفرقه و قول شاذ اثنای کلام حکم شیئی نتوان کرد  
 سوم تفسیر که از وی رفته برای قرآن مجید منقول است سند اکثر آن تا جناب فرنیج متصل  
 و مسلسل است غالبش انتساب صرف است که در حقیقت از دیگران است و لهذا محققان اهل  
 تفسیر بر آن اعتقاد کلی ندارند و بدون شهادت دیگران نمیکنند قبول نمیکند اللهم مگر آنچه  
 از آن در مثل صحیح بخاری و غیره با ساینده صحیح ثابت گشته و ازین اثر درین کتب صحاح  
 و سنن عینی و اثری نیست چهارم متن این اثر مضطرب است نزد حاکم لفظی بوده است  
 که در سوال مذکور شده و نزد عبد بن حمید و ابن المنذر باین لفظ آمده ما یؤمنان  
 احذوا بها فکفر نزد ابن جریر باین لفظ است لو حدثکم بتفسیرها  
 کفرتم و کفرتم بکنن بیکم بها واضطراب روایت از اسباب جرح است نزد اکثر  
 اهل علم و خبر و محققین این اثر هیچ کس تصحیح و بی تردید خبر حاکم و تصحیح  
 حاکم پیش عنای حدیث بدون شهادت دیگران نمیکنند قبول نمیکند و در بستان الحدیث  
 گفته در بسیاری از احادیث مستدرک که او حکم بصحت آنها نموده مثل حدیث صحیح الثابت  
 علما اجله و را تخطیه کرده اند و بروی انکار نموده و لهذا فی گفته حلال نیست کسی را که تصحیح  
 حاکم غرض شود تا وقتیکه تحقیقات مزبوره نبینانند و این حقیقت احادیث مرفوعه حاکم  
 است تا با آثار صحابه برسد و در باره خصوص این اثر سیمولی و در تدریب الراوی شرح  
 النواوی گفته و لم ازل اتعجب من تصحیح اصحابی کم حجة رایت البیہقی قال سنده صحیح لاکنه

شاذ بمروا تنه و غالباً پیغمبر بر ائمه و جا کلمه از صحیح گفته و معنی اثبات علت شد و فی  
 دران کرده گفته لا اعلم کلام الفقه علیه متابعا انتهى و خروج ذکر المشو  
 فی تفسیر و قوت این اثر شد و ذ و عدم متابعت از هم می باشد و ایتان بدان  
 و در مقام جمیع خلی میفرماید و قال علی بن الشاذلی لیس الا استاد واحد شد به شیخ ثقة کان  
 او غیر ثقة فاما کان من غیر ثقة فمروک و اما کان عن ثقة فیه توقف و لا یخرج به اتی کذا فی  
 اصطلاحه لکمال بن ابی شریف ششمین محققین اهل تفسیر و حدیث ماخذ این اثر اسرار علیا  
 است کما قال به ابن کثیر و غیره و روایت اسرار علییه قابل تصدیق و اخذ نیست و بران ایتنا  
 همچو احکام نم توان کرد و هشتم اقل قلیل از اهل تفسیر این اثر را در تفسیر کبریا کرمیه گرفته اند و اکثر  
 مفسرین بدان اعتنا ننموده اند و این دلیل بر سقوط این اثر و عدم قبول دست  
 ویر خلیه گرفته اند هیچ یک از ان با بدان استبدال بر وجود این او ادم و خواهر نم کرده بلکه  
 محض برای تأیید عدد سبعا و عین آورده پس طلب غیر ثابت و ثابت غیر مطلوب  
 هشتم بر فرض صحت اثر مذکور محال غیر ممکن است از وی معلوم نمیشود که این او ادم و خواهر  
 طبقات ستم ارض پیش از زمانه آدم ابوبکر و آنحضرت صلی الله علیه و سلم بودند یا بعد  
 ایشان یا بعد ایشان خواهند بود و روایت محال بدون بیان محل اخذ و اعتماد نیست و هر قدر  
 تصحیح بی بل علم تا و پیش پرداخته اند در ارشاد الساری شرح صحیح بخاری بعد نقل قول  
 بیته نوشته فیه الله لا یکره من جملة الاسماء حسنة اللقن کما هو معنی  
 عند اهل هذا الشأن فقد یصلح الایمان و یكون فی المتن شاذ و

او علة تقدیر فی صحته و مثل هذا لا یثبت بالحديث الضعیف  
و هذا محمول ان صح نقله علی بن عباس اخذه من الاسر امیلیا  
انته و علی تقدیرشو یمکن ان یكون للعنة ثم من یقتدی به من  
بهذه الاسماء و هم سئل الرسل الذی یبلغون الحق عن انبیاء الله  
و یسمی کل منهم باسم النبی الذی یبلغ عنه انتهى کلام القسطلانی  
و چون ثابت شد که محبت این اثر یعنی تثنوی بلکه سند وی تکلم علیه است ابتدا  
ساقط شد و اثبات همچو سائل را دلیل روشن نصی هر بن باید و برینجا بمنظور ناو محمل  
کاری از پیش نیز دو لایحه ابن کثیر بعد عزو این اثر بسو ابن جریر گفته دلالت امثاله  
اذا لم یصح سند الی معصوم فهو مردود علی قایل در الیه حاشیه اگر که  
جوامع نقل کرده اما نقل عن بن عباس ابن فی کل ارض آدم الخ فهو من رواية  
الواقدي الکذاب الواضح انتهى در صحت و ایت شرط است که راوی وی ضابط  
باشد و عطاء بن سائب که راوی این اثر از ابی الفضل از ابن عباس شست نووی خطبه  
مسلم او را در اهل اختلاف شمرده بالجمله اسباب جرح در این اثر همچو شذوذ و عدم متابعت  
و اختلاف راوی و جز آن بوفور موجود است و حقیقت او اثری ضعیف غیر متعلق بقیه  
نزد علما محمول میشنست پس بر همچو اثر بی اثر بنا حکم نمیتواند شد یا زو هم این اثر  
معارض حدیث معروفست شو کافی در فتح القدر زیر کریمه ماتحت اثری که بر سوره که  
واقعست نوشته اخر ج ابو یعلی عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم

[illegible]

فی کل مرض من امراض و سماع من سماعه خلق من خلقه و امین امر  
 و قضاء من قضائه و در بنوی گفته هواید برهن من عجیب شد بیره فی نزل  
 للطرفین من البنات و یاتی باللیل والنهار و الصیف و الشتاء و یخلق الخلق  
 علی اختلاف هیتها و ینتھاها من الی حال انشئ و در تفسیر رازی و فاضل  
 مثل بنوی نوشته و بقال هو المفسرین پس از بودی خلق و امر و قضا و قدر و حیوانات  
 با شکل مختلفه متعین نمیشود که این مخلوق و حیوان بین نوع انسان و پل ایشان باشد و اگر  
 اگر تفسیر امر بوجی ثابت شود و مراد بوجی الدام باشد چنانکه در کرمیه و اوحی سنا الی النحل  
 نوشته اند و می مصطلح و ظاهر آیه کرمیه صریح است در آنکه مقصود از آن بیان خلق سما  
 و زمین و جبریان قضا و قدر او در آن از عرشش علی تا ارض سفلی و عموم قدرت و می باشد  
 و رعایت احاطه علم او بجمع مخلوقات است نه اثبات وجود نوع انسان و انبیاء ایشان زیر  
 طبقات ارض و لهذا هیچ یک از متقدمین و متأخرین تفسیر این کور بدان کرده جز اثر  
 ابن عباس که حال خود متین و بالا گذر شسته و اثر چه باشد که از وی چنین حکم گرفته  
 شود و در حقیقت مرفوع معصوم در کار است نه اثر موقوف بی اعتبار و آنکه در سوال ذکر  
 جواز تخصیص کیه بخبر آحاد کرده پس تخصیص فی بیان جائز نیست اما مراد بجز آحاد که مخصوص با  
 در اصول فقه احادیث مرفوعه صحیح است نه آثار ضعیفه موقوفه و لهذا بحث خبر آحاد را در کتاب  
 اصول در بحث احتجاج بسنت مظهره که قسمیم کتاب عزیر است نوشته اند و در شالش  
 احادیث صحیحین را نشان داده و ازین اثر در کلامی کتب سنن اثری نیست تا تصحیح حدیث



مذکور نیست شریعت آنحضرت چه علم مستدیان و در صحاح مستمرونی است یانه و علما محققین  
 در شریعت آن کلام است بآنکه اتفاق محققین صحیح است بر تقدیر صحت قابل عقیده یانه و بر تقدیر  
 قابلیت عقیده اعتقاد مذکور بعضی موجود و متحقق بودن مثل جناب سید المرسلین خاتم النبیین در صفات  
 کمالیه از آن ثابت است یانه و بر تقدیر حکم آن اعتقاد دارند و همیشه بگویند توجروا الجوار  
 بر حسب اعتقاد اهل حق که مدلل باجماع و اتفاق محققین بر این احادیث صحاح سنه و آیات آن  
 است حضرت خاتم النبیین سید المرسلین حجت للعالمین صلعم افضل موجودات هفت زمین بلکه  
 خلائق جمیع اند مثل آنحضرت صلی الله علیه و سلم یعنی مشارک بجناب صفات کمالیه هیچ زمین  
 بلکه در تمام عالمین موجود است اعتقاد وجود مثل آنحضرت در عالم مخالف اجماع محققین احادیث صحاح  
 سنه و آیات کلام ائمه است و التزام کننده آن گمراه است تمام نوی در شرح صحیح مسلم بذیل  
 شرح باب فضل نبینا صلی الله علیه و سلم علی جمیع الخلائق بذیل حدیث اناسید ولد آدم یوم  
 القيامة و اول شافع و اول مشفع فرموده و هذا الحدیث دلیل التفصیل صلی الله علیه  
 و سلم علی الخلق کلام الخ و امام فخر الدین رازی در تفسیر کبیر بذیل آیت تلك الرسل فضلنا  
 بعضهم علی بعض الاية نوشته اجمعت الامة علی ان بعض الانبياء افضل من بعض  
 و علی ان محمد اصدقه افضل من کل ویدل علیه وجوه احدها قوله تعالی  
 و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین فیما کان حجة کل العالمین لزم ان یکون  
 افضل من کل العالمین الخ امام عبد السلام در شرح جوهر التوحید بذیل شرح قول ما تن  
 و افضل الخ یوق علی الاطلاق نبینا میل عن الشفاق فرموده افضل جمیع المخلوقات علی الاطلاق

المراد منه انعموا الشامل للعاقبة ولسفينة من البشر والجن الملك في الدنيا والاخرة في سائر حلال الخ  
 و انواع الحكامات نبينا محمد صلعم وفضليته صام على جميع الخلق كما اجمع عليه المسلمون يستفتي  
 من الخلاف في التفصيل من الملك البشر لقوله صلى الله عليه وسلم اننا اكرم الاولين والاخرين على الله  
 الخ و همچنان است در ديگر كتب حديث و تفويض عقائد اما قواعد كور في كل ارض آدم كادكم الخ ليس  
 نسبت اين قول بان حضرت صلعم مروج كتاب مشهور و معتد به و فقه البتة بسو حضرت ابن عباس  
 منسوب است و ان هم در صحاح شمسيت البتة بروايت حاكم و غيره در منتهى و غيره آورده اند بكن  
 محققين را و صحت اسنادش كلام است و ثانياً از صحت اسناد و صحت اين حديث لازم نمي آيد  
 صحيح الاسناد گفته خود طعن نموده گفته الا انه شاذ بقره لا العلم لابي الفتح متابع الخ و انسان العيون  
 در تفسير قول بيتي فرموده لانه لا يلزم من صحة الاسناد صحة المتن فقد يكون في مع صحة اسناد  
 باين مع صحة فهو ضعيف الخ و همچنان امام قسطلاني شرح صحيح بخاري شريفي فرموده پس اگر اين  
 قول متكلم الاسناد نباشد بلكه صحيح الاسناد باشد چنانكه حاكم و بيتي گفته اند پس از قول الشيان است  
 متن روايت ثابت نيست و بر تقدير صحت روايت هم اعتقاد مفيد و قابل عقيد نيست و قد  
 احاد خواهد بود و احاد مفيد اعتقاد نميشوند و بر تقدير كه مفيد عقيد هم باشد عقيد وجود  
 تحقق اشكال عجبا ثابت نيست امام قسطلاني فرموده و على تقدير ثبوت احتمل ان يكون المعنى  
 ثم من يقتهى بسمي سجده الاسماء هم سائر المرسل الذين يبلغون الحق عن انبياء الله و سمي كل  
 منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه الخ و انسان العيون فرموده فسال الجلال السيوطي و يكن اي بال  
 بان المراد بهم النذر الذين كانوا يبلغون الحق عن انبياء البشر ولا يبعد ان سمي كل منهم باسم النبي





## صحت نامہ قنواوی بی نظیر

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۱	۴	کادکم	کادکم	۱۲	۳	القدير	القدير
۱	۵	کو	کو	۱۳	۴	محمد لطف اللہ	محمد لطف اللہ
۱	۷	فخور	فخور	۱۴	۵	کسی و قہیں	کسی و قہیں
۱	۹	کلام	کلام	۱۴	۱۷	ح	جميع
۳	۴	وتوجروا	وتوجروا	۱۵	۱۲	ائمة	ائمة
۱	۱۱	ان	ابن	۱۶	۱۳	گمراہ	گمراہی
۱	۱۲	ے	ے	۱۶	۱۶	حيث	حيث
۱	۱۲	کان	کا اور	۱۷	۱	محکم	تخصیص
۳	۴	یاقیہ	یافتہ	۱۷	۵	مشالت	مشارکت
۱	۹	الّا	لّا	۲۱	۱	العیہ	العیون
۱	۳	لا ینبت	لا ینبت	۱۵	۵	شدید	شدید
۵	۷	التفصیل	التفصیل	۲۳	۱۱	المجلا	الملا
۱	۱۱	کرنا	نکرنا	۲۵	۲	لساوش	اساوش
۱۰	۱	کمالا منعی	کمالا منعی	۲۷	۱	موت	نبوت
۱	۱۲	حق	احقر	۷	۷	الحہ	الحدی
۱	۱۱	تدل	تدل	۱۳	۱۱	ا	ابا

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۲۸	۷	اقضای	اتقائی	۵۴	۸	ادمت	اصمت
۲۹	۳	زیراکہ	زیراکہ	۵۷	۹	الحسینی	الحسین
۳۱	۱	بلطفہ	بلطفہ	۶۹	۱۲	بنیا	انبیا
۷	۸	ازمان	ازمان	۷	۱۷	ا	خدا
۷	۱۲	اول	مادل	۷۳	۱۷	عقیدہ	عقیدہ
۳۲	۱۲	الابصار	البصار	۶۲	۱	نظیر	النظیر
۳۳	۱۲	الترہ	للرحمۃ	۶۸	۱۴	آراد	آحاد
۳۴	۱۲	اوواضنا	ارواضنا	۷	۱۷	الروایات	الروایات
۳۷	۱۵	موعظہ	موعظہ	۸۱	۱۴	سائر	سائر
۳۹	۲	اولہ	اولوا	۸۲	۵	حجج	حجج
۷	۱۱	مرر	مقرر	۸۴	۱۷	بقلم	تقلم
۴۶	۳	ارباب	ازباب	۸۶	۱۶	فیما تاملہ	فیما تاملہ
۴۳	۸	لا انبیا تک	انبیا تک	۹۱	۱۳	ذر	در
۴۶	۳	سجول	رسول	۹۳	۱	قیہ	قیہ
۷	۷	لائکہ	ملائکہ	۹۹	۱۱	زادہ	زادہ
۵۰	۱۰	کافر	کافہ				
۷	۹	وسوف	ولسوف				
۵۱	۱۳	فی	فی				

کتب خانہ شاہین  
لاہور